

عبد العزيز بن عبد الله

استاذ الحضارة والفن (كلية الآداب)

الامين العام لمركز تسيق التعريب في العالم العربي

معطيات الحضارة المغربية

الطبعة الثالثة المطولة لكتاب مظاهر الحضارة المغربية

(مقرر في السلك الجامعي ومدارس المعلمين)



الجزء الاول



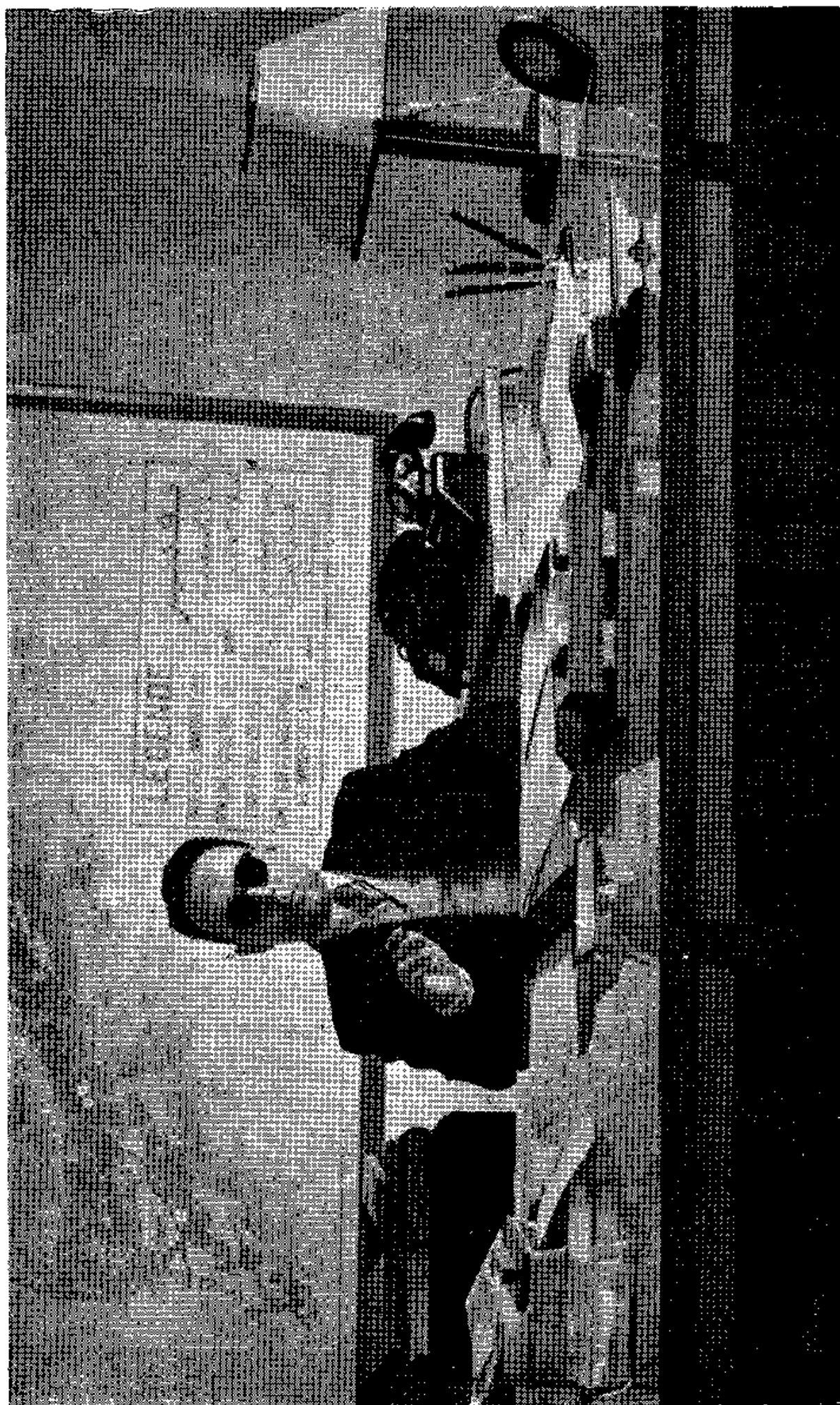
حقوق الطبع محفوظة

1963

نشر وتوزيع

دار الكتب العربية

الرباط



بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

هذا بحث قضيت سنوات عديدة فى جمع عناصره وتحقيقها ووضعها فى قالب ارجو ان اكون وفقت فى حسن صياغته وعرضه فهو تحقيق اصيل فى بابه اضطرني جمع اطرافه ولم شعثه الى الانكباب على مراجع عدة بين مطبوع ومخطوط تتكامل نسبيا وتنتج عن الموازنة بين معطياتها صورة لا ازمع انها كاملة ولا قريبة من الكمال ولكن يمكن ان تعتبر على الاقل خطوة اولى فى هذا السبيل ولن احاول فى هذا التقديم الاتيان بوصف مفصل للكتاب لأن استقراء فصوله ينم تلقائيا عن الاضطراب الرصين الذى كويد خلال عقد من السنين لتحقيق مناطه وتهذيب حواشيه وقد أدرجت فى الطبعة الثانية فصولا جديدة وتبويبا طريفا وهذا البحث وان كان متواضعا فانه يمكن أن يعتبر مدخلا لتاريخ المغرب فهو فذلكة جامعة لمختلف مظاهر الحضارة المغربية وكثير من العناصر التى مررت بها لماما يمكن ان تكون موضوع بحث خاص قائم بذاته فتاريخ الفن مثلا قد افردت له كتابا خاصا باللغتين العربية والفرنسية وكذلك تاريخ التصوف وتاريخ الموسيقى وتاريخ الطب والاطباء الخ .

وقد تلقيت رسائل وتشجيعات تحدوني الى مزيد العناية بهذا المجلى الرائع من تاريخنا الوطنى الاصيل

تقديم

الاستاذ الكبير علال الفاسي

للطبعة الاولى من الكتاب

أول ما يبعث الامة على الاستقرار فى الفكر والطمأنينة فى النفس ثقتها بنفسها وبكيانها وايمانها بشخصيتها ، ولذلك فان المستعمرين لا يالون جهدا فى محو هذه الثقة من نفوس الشعوب التى يحتلون مكاها الايمان بحضارة الاجنبى وقيمه وتفوقه على كل التراث الاهلى ، فتنبيه الامة لمعرفة تاريخها وبعث ثقتها فى نفسها خير ما يدعوها الى اليقظة والى التقدم للعمل فى جو من الرضى الباعث على الاستقرار .

وقد ادرك هذه الحقيقة صديقنا السيد عبد العزيز بنعبد الله فانكب ينقب عن مظاهر الحضارة المغربية حتى اخرج لشبابنا كتابا قيما فى الموضوع ، يمكن كما قال المؤلف أن يعتبر مدخلا لدراسة تاريخ المغرب ، وقد تصفحنا المؤلف فوجدناه مفيدا للغاية ومحققا للغرض المنشود منه ، وحمدنا الله على أن هدى واحدا من اخواننا الاستقلاليين لاداء هذه المهمة التى ليست بالسهلة على الباحثين .

والحق اننى فى اثناء مقامى بنيويورك ، لاحظت ضرورة العناية بتصنيف كتاب عن حضارة المغرب يلم بحقيقة تاريخنا وتراثنا القومى والانسانى للامريكيين والاجانب حتى يتيقنوا بان شعبا له ما ضيه المجيد مثل مالنا جدير بان يحيا حياة العزة والكرامة والحرية ، وقد اتفقت مع صديقنا الدكتور رضى الله على القيام بهذه المحاولة وبدأ يشتغل ولكن ظروفنا خارجة عن ارادتنا حالت دون انجاز العمل ، وقد حقق امينتنا الاستاذ بنعبد الله باصدار هذا الكتاب الذى جاء فى ابانه

ونلاحظ على حضرة الاخ المؤلف اهماله لبعض جوانب الموضوع الذى تناوله اذ ليس فى مؤلفه فصل يتعلق بالموسيقى المغربية مع أنها من أهم مظاهر حضارتنا ، وكل حضارة انسانية ، كما أنه لم يتناول بالبحث الدقيق موضوع العمارة المغربية ووقوفها الموقف الوسط بين الهندسة العربية الشرقية وبين هندسة الحصون البربرية وتنقصه كذلك المامة شيقة بمظاهر التعاون المغربى التى تتجلى فى كثير من الاوقاف الاسلامية التى يعرف الاخ المؤلف عنها الشئ الكثير .

ولكن ذلك كله لا ينقص من قيمة عمل الاستاذ ؛ ويمكن ان يتداركه فى طبعة مقبلة باذن الله .

بارك الله فى همة اخينا ابى فارس وكثر فى الشباب الاستقلالى من امثاله

وحدة المغرب العربي

المغرب فى عرف المؤرخين العرب هو مجموع الاقطار الافريقية الممتدة غربى مصر بما فيها برقة وطرابلس ولم يكن هذا التعريف بدعا من القول لانه يستند الى حقائق انسانية لها مظاهر سلالية واقتصادية واجتماعية ناتجة عن الاطار الجغرافى ، كما لها عوامل تاريخية تمخضت عن وحدة الفكر والتراث .

وسنستعرض فى هذا البحث بحول الله المجالى المختلفة لهذه الوحدة التى تجعل من المغرب العربى قطعة متراصة من القارة الافريقية .

« ان جزيرة المغرب » محاطة بالبحر فى أهم جهاتها (شمالا وغربا وشرقا) وتعتبر الصحراء امتدادا طبيعيا لها فى الفياضى الافريقية نظرا للمقومات الجوهرية التى يرتكز عليها المجموع .

نعم ان هذه الصحراء التى هى اعظم صحراء فى العالم كانت فى الماضى أكثر عمراناً منها اليوم كما كانت مسرحاً لتطورات عميقة تجعلها من صميم المغرب العربى . ومع ذلك فان الاقليم الذى تسلسلت فيه الحضارة بكيفية أعمق وأبهى هو ذلك الجزء الذى يمتد على ضفاف البحر الابيض المتوسط الذى كان يسمى بحر العرب والمحيط الاطلنطيكى أو بحر الظلمات فى شريط هائل طوله ثلاثة آلاف ك . م . وعرضه مائة وخمسون ك . م . ولكن مجموع سكان هذا الجزء من العالم يحملون نفس الاسم وهو امازيغ من طرابلس الى قابس الى الصويرة (سوردون - مؤسسات واعراف البرابر بالمغرب ص 27) .

وقد اندهش المؤرخون الغربيون للسرعة الخارقة التى كان المغرب يسترجع بها وحدته السياسية فى ظرف سنوات معدودات بحيث تمتد المملكة بمجرد انبثاقها فى مركز من المراكز الى أقصى التخوم مثال ذلك ان بعض امراء نوميديا (بلاد الزاب) مثل سيفاكس ملكوا من قرطاجنة الى راشكون (تلمسان) كما امتد نفوذ الفاطميين من القيروان الى فاس وابن تاشفين من الصحراء الى قلب الجزائر وعبد المومن الى طرابلس وابى الحسن المرينى الى حدود برقة (I)

الا أن معظم المؤرخين الغربيين يتحاشون النتائج المحتومة لهذه الظاهرة زاعمين أن من خواص المغرب وكذلك الشرق انعدام نقطة مركزية أصيلة تلتف

(I) المسند لابن مرزوق - هسبريس ج 5 ص 1925

حولها الامة على نسق ما جرى مثلا في أوروبا حيث اثبتت نواة مركزية كدولة بروسيا وجزيرة فرنسا وقشتالة وانجلترا القديمة ثم ترعرعت تدريجيا الى أن تكونت منها الدول الألمانية والفرنسية والاسبانية والانجليزية ولعلنا في غير حاجة الى التدليل على أن عناصر الوحدة التي تتوفر جوهريا في المغرب العربي وتكاد تنعدم لحمتها بين الشعوب الاوربية هي القوام الحقيقي لتلك الظاهرة التي لم تتأت قط لفاتح اجنبي غير العرب .

ويقول اولئك المؤرخون أيضا بأن الفكر الشرقي ومنه الفكر البربري يتصور ان تاريخ الشعوب يتسلسل خارج الاطار الجغرافي بمعنى أن الوطنية العربية أو البربرية لا تركز في نظره على التراب ولا تستلزم وجود وطن له حدوده وذاتيته الخاصة وان الجهاز القبلي الذي هو نواة الدولة يفهمه العرب والبربر مجردا عن قوامه الاقليمي لانه جهاز جنسي قبل كل شيء ، ولعل هذا الوهم المستتب في أذهان الغربيين راجع الى عدة عوامل منها ان الاسلام في عهده الاول لم يول كبير اعتبار للوطنية الضيقة لانه كان يهدف الى نشر فكرة لا تحدها تخوم مصطنعة ومنها كذلك أن جوهر القبيلة سلالى ككل قبائل العالم ولكن الشيء الذي أغفله هؤلاء المؤرخون هو أن في المغرب قبائل اندمج جانب منها سياسيا ضمن قبائل أخرى وأعطت بذلك الاسبقية للاطار الجغرافي وقد يكون الوازع في هذه الحال اما امكانيات اقتصادية أوفر واما عواطف خاصة من نوع الحنين الى مسقط الرأس ومرتع الصبا وعلى كل فان نظرية الغربيين في هذا الموضوع تنطوى على شيء غير قليل من الافتعال .

وقد شعر سوردون في كتابه « مؤسسات واعراف البربر في المغرب » (ص 438) بما في ذلك من التناقض فصار يتلعثم في الدفاع عن هذه الفكرة التي روجها أول الامر بعض المستشرقين والتي تهدف الى التوفيق بين تعلق البربرى بوطنه وعدم وجود روابط قانونية بينه وبين هذا الوطن .

واذا كانت هناك قبائل رحالة تنتقل من الجبل الى السهل حسب الفصول انتجاعا للماء والكأ فانها تبتعد غالبا عن مركزها الأصلي الذي تقوم فيه مستودعات وبنائات قارة بأقل من مائة كيلومتر وقد تحدث ابن خلدون عن بعض هذه القبائل فعلى أيضا انتقالها عن مساقط رؤوسها بضيق العيش في اطارها الجغرافي الأصلي لا سيما وانها تسكن الخيام المنقولة .

على أنه يمكن أن نرى في هذه الهجرة نفسها دليلا جديدا على ان العقلية البربرية لا تفرق بين أجزاء هذا الوطن الاكبر الذي هو مجموع المغرب وأنه على اعوزت قبيلة من القبائل وسيلة العيش في ناحية انتقلت الى أخرى ضمن الاطار الجغرافي العام بل هناك قبائل لم تضطرها عوامل من هذا القبيل الى الانتقال الى أجزاء أخرى وكيف لا وهي تشعر هنا وهناك بنفس المناخ ونفس الطبيعة ونفس الذهنية

والعواطف على أن البحث عن الحيز الحيوي ولو بالانفصال عن المقر الاصلي غير مستبعد حتى في أوروبا التي هاجر رجالها الى امريكا حيث كونوا لانفسهم موطناً جديداً وفي ذلك ما يحدو الاوربيين حسب م . كوتبي الى تغيير نظرهم في ضرورة القوام الترابي للوطن (العصور الغامضة للمغرب ص 93)

ومع ذلك فان هذه الظاهرة أو تلك لم تكن حادية لنفى الاطار الجغرافى كبقوتقة لانصهار مقومات الوطن لا سيما وان بعض فلاسفة الاجتماع مثل رونان لا يتطلبون في تكوين الامة سوى وحدة التاريخ والعواطف .

فلنستعرض الآن قبائل زناتة مثلاً والدور الذي قامت به العوامل السلافية في تكوين المغرب العربي

فقد قرر ابن خلدون - وأقره على ذلك مؤرخون غربيون أمثال كوتبي وكزيل- أن زناتة الذين خصص لهم سفراً خاصاً في تاريخه منتشرون في المغرب من غدامس الى سوس الاقصى بل يكونون معظم سكان قرى الصحراء وأنت تجدهم اليوم في كورارة يتكلمون اللهجة الزناتية وكذلك في مزاب وورغلة وقد لاحظ ابن خلدون وجود زناتة كذلك في ناحية طرابلس ووسط سهول افريقية وجبال الاوراس بالجزائر وما زال الى الآن في جبل نفوسة الطرابلسية « برابرة لهم صلة تاريخية وثيقة بمملكة تاهرت الزناتية » ويشعرون الى الآن بقرابتهم مع المزابيين « (كوتبي ص 195) ويؤكد ابن خلدون أيضاً أن معظم الزناتيين يقطنون المغرب الاوسط (اي الجزائر) وينصب الوادي الزناتى الى اليوم شمالى الاوراس في حدود سهول قسنطينة والتل وقد تغلغلت اللغة العربية في المواطن الزناتية واعترف بذلك بعض المستعربين المعاصرين

ومن زناتة كذلك بنو يفرن الذين أسسوا ممالك في أغمات وشالة وتادلة حيث ظلوا قابضين على زمام الحكم الى عهد المرابطين في حين أقام بنو عمهم المغراويون ممالك في فاس وسجلماسة وتلمسان وحتى في طرابلس

واذا تتبعنا مواطن زناتة وجدناهم استوطنوا في المغرب الاقصى حيث تسربوا من وجدة وفاس وممر تازة الى سهول المحيط الاطلسي المتسمة كلها بالطابع العربي وهكذا نرى ان زناتة التي انتشرت في مجموع افريقيا الشمالية تمثل احدى الدعائم السلافية لوحدة المغرب

ولا يخفى ان البربر اما برانس أو بتر ونصف هؤلاء البتر من نفوسة ولواتة أى من أصل طرابلسي ولواتة بالخصوص قبيلة اصلها من برقة يقال أنها من ارومة قبطية « وقد لعبت دوراً هاماً في بداية تاريخ المغرب العربي » كما يقول كوتبي وقد غمر اللواتيون الواردون من الشرق سفوح جبال الاوراس وكانوا عضواً قوياً للدولة الحفصية في تونس ومن فروع البتر المطغريون الذين استوطنوا ممر تازة وأحواز تلمسان وفي عصر ابن خلدون كان غالب سكان سجلماسة عاصمة تافيلالت

مطغريين وانبث المطغريون كذلك فى واحات النخيل بين توات وفجيج وقد أكد كوتى أن فجيج هذه كانت فى القرن الرابع عشر الميلادى هى البقعة الوحيدة التى احتفظت فيها عائلة مطغرية بالسلطة السياسية (ص 206)

وينسب المطغريون لبنى فاتن الذين توجد لهم فروع أخرى فى افريقية وباقى نواحي المغرب لا سيما أقاليم المغرب الاوسط الخاذية للصحراء وهم الذين أسسوا مملكة تاهرت وانتقلوا بعد سقوط هذه المملكة الى جنوب القطر التونسى حيث أسسوا جزيرة جربة ومن بين هذه الفروع قبائل مغيلة التى تقطن بالمغرب الاوسط من مصب شليف الى مدينة مزونة والمغرب الاقصى بين فاس وصفرو ومكناس وكذلك مديونة فى مقاطعة تلمسان وممر تازة شمالى فاس ومن أهم قبائل بنى فاتن كومية التى انتقل قسط منها مع عبد المومن الكومى الى المغرب وفى هذه القبيلة فخذة تسمى ندرومة وقد أكد اللغوى الخبير ويليام مارسى أن لهجة ندرومة عربية قديمة ربما دخلت اليها فى العهد الموحدى

وتقطن فى نفس المقاطعات مكناسة التى أسست كرسيف ورباط تازة وأقامت مملكتين احدهما فى التسول (ناحية تازة) والاخرى فى سجلماسة ودائرتها ويتجلى من هذا العرض أن البتر أو زناتة استوطنوا السهول المتسلسلة بين النجود والوهاد من طرابلس الى تازة واصلين بحبل وثيق أقطار المغرب العربى وصحراء

ذلك هو بعض الدور الذى قام به البتر فماذا كان دور اخوانهم البرانس ؟

ان قبائل البرانس التى اتسمت بأهمية كبرى فى توجيه تاريخ المغرب العربى هى كتامة وصنهاجة ومصمودة

فموقع كتامة الجغرافى هو الاطار الذى تركزت فيه الدولة الفاطمية والذى كان تابعا لبنى أغلب امراء افريقية وقد اختار الفاطميون مهدية عاصمة لهم وبعد انهزام أبى يزيد « ابو حمارة » ، الذى كاد يضعضع أركان الدولة الفاطمية الفتية رجع المنصور الفاطمى الى القيروان حيث أسس المنصورية فى ارباضها ثم كان فتح مصر ولعبت كتامة فى كل ذلك دورا أساسيا حيث كانت السند الاقوى للفاطميين ومنذ ذلك العهد صار الحكم فى المغرب العربى الى البربر المسلمين طوال عدة قرون

والمقاطعة القبائلية فى الجزائر هى الموقع الاصلى لقبيلة كتامة التى مازال سكان شرقيها يتكلمون لهجة عربية ومعلوم ان اللغة العربية دخلت مبكرا الى تونس وسهول عنابة حيث خلفت مباشرة اللغة البونيقية التى يجمعها معها مصدر واحد فى حين أنها لم تدخل الجزائر - فى نظر ابن خلدون - الا فى القرن الثامن وربما كان لكتامة اثر فى تعريب الناحيتين الوسطى والغربية للمغرب الاوسط وهذا الدور الذى قامت به كتامة فى تاريخ المغرب العربى بل وفى تاريخ الشرق الاسلامى لم يمتد أكثر من نصف قرن ولكنه كان بليغا تغلغل فى الاعماق حيث أدى الى تأسيس الخلافة الفاطمية وانتقال الكتاميين انفسهم الى الكنانة أما صنهاجة فانها

قبيلة ترعرعت وامتدت فروعها في اقاليم شاسعة من المغرب العربي وهي تقطن ناحية « القبائل » من الجزائر والصحراء الغربية (حيث يسمون الزناجة ومنها الزنوج في بلاد السنغال) وشرقي الاطلس بين ممر تازة والصحراء وهم الذين ساندوا دولة المرابطين ولا تذكر صنهاجة الا مقرونة بكتامة وينتسب كلاهما الى حمير - على ما يقال - واذا كان اسم صنهاجة قد اندثر في « قبائل الجزائر فان البربرية قد اندثرت كذلك وخلفتها اللغة العربية الا عند جماعة ضئيلة تسكن بين بليدة والمدينة (كوتبي ص 335)

وصنهاجة الجزائريون الذين استقروا بين المغرب الاوسط وافريقية ليسوا من القبائل الرحالة مثل بنى عمهم المرابطين وقد خلف الفاطميين في المغرب امير صنهاجي هو بلقين بن زيري بن مناد الذي أسس مدينة أشير عام 324 هـ ثم بعدها جزائر بنى مزغانة ومليانة والمدينة وقد أسس حماد بن بلقين (عام 398 هـ) القلعة المعروفة بقلعة بنى حماد وهي العاصمة الثانية لبنى زيري الذين انتقل منهم الناصر بعد ذلك بثلاثة ارباع قرن الى بجاية وهي العاصمة الثالثة والاخيرة لصنهاجة وقد أكد كوتبي أن المملكة الصنهاجية خضعت لتأثيرات الشرق حيث أبرز يليلي في حفريات الطابع الشرقي الذي تتسم به الهندسة المعمارية (الطابع العراقي في أروقة قلعة بنى حماد والطابع الفارسي في زخرفة الاواني) اما المصامدة فهم سكان الاطلس الكبير الذين ساندوا دولة الموحيدين ومنهم ايضا غمارة سكان الريف

وقد اتضح الآن أن مجموع الجبال المغربية و « القبائل » الجزائرية كلها من البرانس الذين تعد منهم كذلك قبيلة أوربة وهي قبيلة كسيلة الشهيرة التي كانت تسكن غربي الاوراس حسب « مسكاري » ويقطن عقبها اليوم في سهول وادي انعبيد ووادي العرب ويظهر من كلام ابن خلدون أنهم كانوا منتشرين في التل الوهراني وناحية تلمسان وحتى ممر تازة ، وقد انتقلوا بعد مقتل عقبة بن نافع وانهزام كسيلة الى المغرب الاقصى حيث نزلوا مدينة ويلي المعروفة ايضا بقصر فرعون وهذا مظهر لوحدة الجزائر والمغرب الاقصى الجغرافية والتاريخية حيث ان شكلية الاراضي نفسها اقترنت رابطة طبيعية بين اقليمي الاوراس والملوية الذين كان امراء نوميديا (أى بلاد مزاب) مثل سيفاكس وماسينيسا وجوكورطا متارشحين بينهما

ولكن اين الصحراء من كل هذا ؟ الى أية شعبة ينتسب البربر الذين يتغلغلوا في أعماق الصحراء المتاخمة للسودان ؟ انهم بربر اشهرهم التسوارك أو الطوارق الذين يعتبرهم ابن خلدون من لمطة ولتونة الا أن علماء النسب يرون في هؤلاء فريقين اثنين احدهما اللمطيون واللمتونيون الذين أسسوا الدولة المرابطية وهم من قرابة صنهاجة الاطلس وصنهاجة الجزائر فهم اذن برانس وهنالك فريق آخر وهم ملشمو الشرق المعروفون بالهكار وهم صوارة الذين جاءوا من برقة وطرابلس ولعبوا دورا هاما في تونس والاوراس الجزائرية فهم اذن بتر من بنى عمومة

ولعل من أهم رواسب طفرة الخوارج قيام مملكة المولى ادريس الذى احترامه حتى الاغالبية التونسيون - على قول النويرى - لقربته من الرسول واذا كان من عادة امراء البربر الاستناد الى قبيلة مثل كسيلة مع أوربة والكاينة مع جراوة والفاطميين مع كتامة والمرابطين مع صنهاجة والموحدين مع مصمودة وكومية فان المولى ادريس قد احتضنته مجموعة من القبائل لا واحدة ذكر منها ابن خلدون زواغة وزناتة وسدراتة وغياثة ونفزة ومكناسة وغمارة وجميع القبائل الاخرى التى كانت تستوطن المغرب مثل أوربة ومطفرة (التى ساندت ميسرة من قبل) ومغيلة الجزائرية عدا علاوة على بنى يفرن ومغراوة أى مجموع الكتلة الزناتية من فاس الى الشليف الجزائرى ولم يكن مع المولى ادريس سوى بضع مئات من العرب اخترق بهم تامسنة الى تادلة الى الاطلس الكبير بينما اتجه الاغالبية الى نشر الاسلام وحضارته فى صقلية وهذه هى المرة الاولى التى تطفأ فيها اقدام فاتح اجنبى تراب هذه الناحية من جنوب المغرب « لان الامبراطورية الرومانية لم تستطع قط المساس بهذه الكتلة البربرية المضخمة فى المغرب الجنوبى (ص 289) » .

ويحق للمؤرخ كوتى القول بان تاريخ المغرب الاقصى يبتدىء من هذه الفترة التى انفتحت بعدها المجال واسعا للمرابطين والموحدين نحو الشمال والشرق « وقد عاد المغرب الاقصى فى عهد المرابطين - كما يقول الاستاذ « طيراس » فى تاريخه (ج اص 257) كما كان مغربا مزدهرا تحتف به الطمأنينية والسلام غنيا بموارده الطبيعية ورجاله الشجعان » كما ازدهرت فى عهدهم وبفضلهم فى الاندلس حضارة الاسلام (ج اص 259) وقد أمكن لابن تاشفين بفضل الفكرة الاسلامية وعزيمته القوية أن يوحد جبال الاطلس (ج I ص 273) وان يؤسس مملكة مترامية الاطراف تمتد من قشتالة بالاندلس الى الجزائر (ج I ص 238) وعبد المومن هو الذى وحد المغرب الاسلامى للمرة الاولى فى التاريخ تحت سلطة سياسية مشتركة امتدت من قشتالة الى طرابلس (ج I ص 314) .

وهكذا قامت للمرة الاولى فى التاريخ - حسب المؤرخ كزىل - دولة موحدة فى مجموع المغرب العربى (سورذون - الكتاب المذكور ص 28) ولكن فى هذا العهد (القرن الخامس الهجرى) انصبت على المغرب موجة من العرب الهلاليين والسلميين وكانت العربية اذ ذاك هى اللغة الوحيدة المنظمة بالمغرب بالمعنى العادى للفظ لغة أى جهاز كامل الاجزاء بمفرداته ونحوه وكتابته وأدبه « بينما ظلت اللهجات البربرية اللغة الشعبية خارج الحواضر (عصور المغرب الغامضة ص 386) غير أن العرب الجدد أشاعوا اللغة العربية فى شكلها الدارج حيثما حلوا أى فى البادية نفسها وبذلك « تغلغلت العربية فى تونس وحواشى الاوراس والهدنة وهضاب اقليم وهران وسهوله وتسربت من ممر تازة الى سهول المحيط الاطلسى أى فى مجموع البلاد التى تسودها السلالة الزناتية ومعنى هذا أن العامل اللغوى انضاف الى العامل الجنسى لترصيص الوحدة بين هذه الاقطار من المغرب العربى وقد امتد

اشعاع اللغة البونيقية التي كانت تشتمل على نسبة مهمة من العربية من قرطاجنة الى قابس ومن طنجة الى بجاية ثم الى بلاد الجريد والاوراس (تاريخ المغرب كواساك ص 31) مثال ذلك ما لوحظ في البونيقية من أن لفظ « ملك » لها نفس المعنى في اللغتين (سوردون - الكتاب المذكور ص 36)

على ان عرب معقل بلغوا مجموع الصحراء المغربية ولم يزد عددهم اذ ذاك على المائتين ومع ذلك تمكنوا من تعريب جزء غير يسير من صحراء المغرب ومنها شنجيط على أن أفواج بنى هلال وبنى سليم التي اخترقت ألفين من الكيلومترات لقطع المسافة الفاصلة بين صعيد مصر وتونس وكلها صحراء ما كانت لتتعدى مائتي ألف نسمة على اكبر تقدير واذا صدقنا الاستاذ كوتبي القائل بأن سكان مغرب القرن الخامس كانوا اوفر منهم اليوم أمكننا ان نقدر النسبة الضئيلة التي تمثلها هذه الهجرة العربية التي استطاعت مع ذلك أن تترعرع في شخص الاعراب الذين ساهموا في رفع نسبة التوالد بين الجنسين وامتزاج السلالتين ذلك أن هؤلاء الاعراب ما لبثوا أن عمروا كما يقول كوتبي (ص 405) «مجموع الصحراء الشمالية في سفوح الاطلس الى بحر الظلمات » ثم بعد ذلك سهول أزغار وتامسنا وتادلة ودكالة ومما يدل على تسرب العربية عن طريقهم الى الصحراء ان « بعض التصاريق النحوية التي اندثرت في المغرب توجد الآن في الصحراء » (ص 405) .

وفي الجزائر نفسها شاهد ابن خلدون انتشار هؤلاء الاعراب الذين ما لبثوا أن اندرجوا في سلك قبائل زناتة الاصلية بل كان لوجودهم بين ظهرائي البربر تأثير قوى أدى بالكثير الى تبني اللغة العربية كما وقع في افريقية حيث اعتنقت هواراة ما للهلاليين والسلميين من أعراف وأساليب في الحياة والملباس وغير ذلك بل تركت البربرية حتى اصبحت نسيا منسيا واتخذت مكانها لغة الضاد وقد انتشر بنوزغبة وهم من العرب في المغرب الاوسط حيث سكنوا الحواضر والبوادي واندمجوا في زناتة ولاحظ ابن خلدون أن العرب أصبحوا يستوطنون في عصره مجموع نواحي بجاية وقسنطينة التي كانت هوطن زواوة وكتامة وعجيسة وهواراة اللهم الا بعض الجبال المنيعه

ثم جاءت الهجرة الاندلسية فانتشرت اللغة العربية والحضارة الاسلامية في مجموع المغرب مع فلول الاندلسيين التي استقرت بالحواضر الكبرى مثل تونس ووهران وتطوان والرباط وفاس وحتى في بعض النواحي الجبلية مثل فازاز بالاطلس الاوسط وقد تغلغلت الروح العربية في نفوس البربر الى حد ان الرجل العرب بدون استثناء - كما يقول كوتبي (ص 410) أصبحوا يرفضون باستنكار فكرة الانتساب الى أرومة بربرية فهم يرون في هذا الاحتمال سببا لهم وضربا من المحال وهم لا يكتفون باتخاذ العربية لغة لهم فحسب بل يؤكدون أنهم عرب وانه لا تجرى في عروقهم نقطة من الدم ليست بعربية وهكذا نجد العرب اليوم مستقرين في المواطن التي كانت تعمرها زناتة في العصور الوسطى «فهذا الاشعاع الخالد الذي تمخض

عنه الفتح الاسلامي واستتباب الروح العربية منذ أزيد من ألف سنة يتناقض مع ذلك الانمحاء الكلي الذي منيت به الحضارة الرومانية في المغرب العربي فقد لا حظ كثير من المؤرخين الغربيين ومن بينهم سوردون (كتاباه المذكور ص 41) « أن خمسة قرون ونصف قرن من المدنية الرومانية » تبخرت في المغرب في ظرف قرنين اثنين ونصف قرن من فتح قرطاجنة على يد جنسيريك عام 439 م . الى أن فتح عقبة بن نافع مدينة طنجة عام 682 م . وبعد هذا التاريخ لم يبق فوق تراب المغرب أى تراث روماني غير الانقراض »

هذا في حين أن حضارة البونيك ظلت متصلة في المغرب العربي حيث امتد نفوذها الى القرن الخامس أى طوال الاحتلال الروماني « محققة بذلك فترة انتقال سهلة الى الفتح العربي » (سوردون ص 31)

ولكن لماذا نجحت حضارة البونيك حيث اخفقت مدينة الرومان ؟

يظهر ان وجود القرطاجنيين في المغرب يرجع الى القرن الثاني عشر قبل الميلاد فقد أسست قرطاجنة عام 813 قبل الميلاد ولكن مدينة « اوتيكا » التي أسست بالقرب منها هي أقدم وكذلك المدينتان المعروفتان بـ « هيبو » وهما بنزرت وعنابة أو مدينة « ليبتيس مأكنة » أى طرابلس وتم هدم قرطاجنة عام 146 بحيث يمكن القول بان النفوذ الفنيقي بالمغرب استمر عمليا ألف عام وكانت قرطاجنة هذه تمثل في غربى البحر الابيض المتوسط الحضارة الشرقية التي هي أقدم حضارة في العالم وقد فضل الفنيقيون الاستيطان في السواحل واقامة مدنهم على طولها حفظا لملاحتهم التجارية ومن بين تلك المدن قرطاجنة التي صارت عاصمة المغرب والتي دمرها الرومان في « الحرب البونيقية الثالثة » التي كانت معركة دمار تهدف لمنع الزعيم ما سينيسا من الاستيلاء عليها واتخاذها عاصمة لمملكة مغربية وطنية كبرى - تلك هي نظرية المؤرخ كزيل الذي أكد من جهة أخرى ان ماسينيسا هذا تمنى ان يكون بالنسبة للحضارة البونيقية ما كانه الاسكندر المقدوني بالنسبة للحضارة الافريقية « لا سيما وان هذا الامتزاج والتداخل كاف قد قطعاً أشواطاً في المغرب لانهما تهيئا منذ قرون (كوتبي ص 102)

ويرى كزيل ان قرطاجنة لم تبذل قط جهوداً منظمة لادماج المغرب ولم تستعمر البادية المغربية مثل روما وقد أسست نحو العشرين مدينة في الساحل بين طرابلس وتونس وامتزج الدم القرطاجني بالدم البربري فكانت لحمة اولى بين الشرق العربي الممثل في القرطاجنيين وبين المغرب المشخص في البرابرة وكانت لغة البونيك (التي تقرب من ارامية اهل الشام) اللغة الرسمية عند أمراء نوميديا القوميين ولكن النفوذ البونيقي تجاوز نطاق الحدود التي كانت تشرف عليها قرطاجنة حيث وقع العثور على كتابات بونيقية في تونس وشرقى الجزائر وأكد سان - أو كستان (الذي ولد في منتصف القرن الرابع الميلادي) ان اللغة البونيقية كانت منتشرة في البادية في عهده

واكد «بروكوب» أنها كانت دارجة في القرن السادس والمسافة قصيرة بين هذا العهد والفتح الاسلامي لهذا يقول كزِيل - ان في وسعنا أن نفرض ان البربر تبنا لغة الاسلام لانهم تعلموها بدون مشقة لمعرفةهم للبونيكية التي لا تختلف عنها كثيرا (تاريخ افريقيا الشمالية القديم ج 4 ص 498) وقد استند كزِيل نفسه الى وثائق قديمة أشار اليها في كتابه واستنتج منها كوتبي (عصور المغرب الغامضة ص 165) تسلسل تاريخ المغرب « تسلسلا عميقا » وقد وصف لنا بروكوب المذكور كيف هاجر العرب الناطقون باللسان البونيقي الى المغرب بعد وفاة سيدنا موسى عليه السلام وكانت فينيقيا تمتد اذ ذاك من صيدون (وهي صيدا الحالية) الى مصر وعندما اكتسحها العبريون هاجر الفينيقيون من وطنهم الى بلاد الكنانة التي كانت في حدود بلادهم ومنها الى المغرب حيث انتشروا الى «اساطين» هرقل (مضيق جبل طارق) ولهذه النظرية صلة بما قاله المؤرخون العرب في انتساب كتامة وصنهاجة الى حمير ومعلوم ان الحميريين اقطاب الملاحة التجارية بين الهند وشرقي حوض المتوسط هم مثل الفينيقيين بالنسبة لهذا الحوض وكان بين البربر - في نظر ابن خلدون - قبائل حميرية ومضرية وقبطية وكنعانية وقرشية تجمعت في الشام وبها غزا افريقش الحميري المغرب .

ومهما تكن قيمة هذه النظرية فالواقع أن القرطاجنيين مشاركة وأن لغتهم وحضارتهم الشرقيتين ظلتا - كما يقول كزِيل - تحت الرماد طوال عهد الرومان الوندال والبيزنطيين الى ان جاء الاسلام فوجد في «قرطاجنة جرتومة مشرقية لم تندثر بل كانت مستعدة للفتح والازدهار واستمرار البونيكية في المغرب كانت له في نظر كزِيل ذيول أخرى منها الديني (عبادة بعل مثل العرب) واستعمال الهلال واليد (الاصابع الخمسة) للاتقاء من العين والمحافظة الشديدة والتمسك بالدين

ويستمر كزِيل في الاستنتاج فيلاحظ كمظاهر للطابع الشرقي في المغرب استعمال القرطاجنيين للقميص الطويل بدون حزام وللشاشية والبرنس مع حلق الشعر أو تقصيره وارسال اللحي وصبغها واستعمال الحناء والكحل والختان والسجود في العبادة (مما كان يدهش الاغريق والرومان) وتحريم لحم الخنزير وما هو أعظم من ذلك وهو وحدة الفكر الذي يختلف هنا عن فكر الغربيين (كوتبي ص 125) والذي يؤكد أيضا من الوجهة التاريخية وحدة القرطاجنيين والبربر أو وحدة الشرق والمغرب أن القطريين الذين فتحهما المسلمون واستوطنوهما خارج افريقيا في غرب حوض البحر المتوسط هما الاندلس وصقلية وهما وحدهما اللذان استوطنهما الفينيقيون والقرطاجنيون قبل الاسلام « وعلى كل فان وجود هذه الصلة بين قرطاجنة والاسلام قد اندرج في سجل التاريخ » وان سكان قسط شاسع من المغرب يتكلمون لغة سامية قريبة من العربية ويلبسون ويتعممون ويفكرون ويحسون على طريقة المشاركة منذ ما يقرب من ثلاثة آلاف من السنين » (كوتبي ص 130 - 132) «

وننساق من هذا الى الحديث عن الاعراف والعوائد الاجتماعية فى المغرب
فما نسميه بالعرف لا يمثل العرف دائما لان العادة المحكمة تكون تارة عرفا وتارة
شرعا والشرع كما يقول سوردون (ص 281) هو العرف العام أى المادة التى يستقى
منها العرف فى حين أن العرف فى نطاقه الحقيقى ليس سوى ذلك الجزء الجنائى
أو المدنى من العادات وهو عبارة عن الاتفاقات المبرمة بين الجماعات لتحديد بعض
نقط العادة أو تعديلها فى خصوص العوائد المتعلقة بالسواقى أو المخازن المسماة
« باجدير » (I)

وشكلية الجماعة عند الشلوح شبيهة بالتي توجد عند امازيغ (الديسكرة - الدوار
- مجلس الاعيان - اجدير النخ) وتلاحظ نفس الوحدة فى الهيكل العام للقانون العمومى
ولا بدع فى ذلك حيث ان القبيلة التى هى النواة انجھوية للجماعة تتسم بنفس
المظاهر فى السهول وفى الاطلسين المراكشى والتلى ومجلس الجماعة هو المكلف
هنا وهناك بتطبيق العرف العام الذى هو الشرع وكذلك العرف الجنائى الخاص .

على أن الفقه المالكى منتشر فى نصف المغرب العربى تقريبا (سوردون
ص 473) وحتى فى النواحي العرفية يلجأ الناس الى الطلبة أو الى حكام يطلقون
عليهم اسم قضاة او مفتين ويختارونهم بالاقتراع لمدة موقته أو بصورة دائمة ويؤكد
سوردون « انه لم يقع قط أى تصادم بين الشرع والعرف » فى المغرب (ص 342) .
ولنضرب مثالا بمنطقة الاوراس البربرية « فان الفقه المالكى مطبق فيها ولكن ذلك
لم يمنع سكانها وهم شياوية أن يطبقوا فى نفس الوقت عرفا يستمد مقوماته الخاصة
من وسط شبيه بسوس والاطلس الاوسط » (ص 390) والاعراف متشابهة فى
افريقية (تونس) وبلاد القبائل الجزائرية والاطلس الاوسط بينما نرى التقارب
محسوسا بين الاعراف فى وسط المغرب الادنى وجنوبه والاوراس (ص 442) بحيث
تلاحظ وحدة موصولة بين كثير من أجزاء المغرب العربى لان الجوهر واحد « فمن
اجدير الى قابس الى الجزائر الى بوذيب الى عين صالح فى الصحراء توجد لحة
واحدة فى الهيكل العام الذى هو افريقيا الشمالية » (ص 473)

ولعل من أبرز مظاهر وحدة المغرب العربى المظهر الجغرافى الذى تمخضت
عنه كثير من المظاهر وبالاخص الحاجيات الاجتماعية والوحدة الاقتصادية ذلك أن

(1) اجدير عبارة عن مستودع لخن ذخائر مجموعة من العائلات التى تملك
الهرى وتسمى أهل الحصن أو أهل الاصل وهى تكتتب لشراء الارض ثم يبنى عليها
عمارة من ثلاث طبقات ويباشر تسيير هذه المستودعات بالارتكاز على فكرة اللوازم
وهى واجبات الشركاء أو المصالح وهى العلائق بين هؤلاء الشركاء ولا يخفى ان فكرة
« المصالح المرسله » فى المذهب المالكى تجعل هذا النوع من العرف عادة محكمة
ذات صبغة شرعية

أقطار افريقيا الشمالية تتجلى كجزيرة جبلية شاسعة تمتد من الشرق الى الغرب
فى مسافة ينيف طولها على 1800 كيلومتر وعرضها على 400 كيلومتر ويحف بها
البحر من ثلاث جهات فى حين تتغلغل جنوبا فى فيافى الصحراء واذا استثنينا هذه
الصحراء الشاسعة التى هى امتداد طبيعى للمغرب العربى وجدنا ان مساحة افريقيا
الشمالية تبلغ 800 000 كم

ويمتد الاطلسان الاوسط والاكبر نحو الشمال الشرقى عبر المغرب العربى
بواسطة الاطلس التلى بينما ينعرج الاطلس الاكبر شرقا الى جبال «القصور» ثم
يستطيل «اطلسا صحراويا» نحو الشمال الشرقى فى سلسلة سامقة تتخللها ممرات
واسعة وفى تونس يلتحق الاطلسان الواحد بالآخر ثم يمتزجان .

ومن الاطلس الكبير الى تونس يحف الاطلسان بسلسلة من الهضاب الكبرى
يتراوح ارتفاعها بين 800 و 1000 متر وتتسم الشواطىء أيضا بنفس المظهر : ضفاف
واطئة فى المحيط الاطلسى دون أى نتوء صخرى وعلى ضفاف المتوسط شواطىء
تتخللها فرض ضيقة متفتحة لرياح الشمال والشمال الشرقى .

أما المناخ فهو على وجه العموم حار معتدل مع أمطار شتوية وتمتد امام نظرك
على طول الشاطئ وفى السهول ومنحدرات الاطلس التلى والريف والاطلسين الاوسط
والاكبر أدواح وأشجار مستديمة الاوراق صيفا وشتاء يتخللها الدفل والعناب
والدوم ومات النباتات العطرية وترتفع غابات الزيتون فى السفوح الى 800 م بينما
تكثر فى النواحي الرطبة اشجار الصنوبر والعفصية والبلوط والخفاف (الذى لا يوجد
الا فى الحوض الغربى للمتوسط) وتتساق اشجار الارز فى القنن العالية .

أما فى الهضاب العليا والنواحي التى لا تنزل فيها الامطار بكثرة فان قطعان
الغنم تسير تحت حراسة رعاة رحل بينما تغطى الحلقة بخضرتها القاتمة مساحات
شاسعة (افريقيا الشمالية لم.كللى) ولا توجد فى اى مكان فى الدنيا غير
الاطلس واسبانيا فالحلقة اذن من اكبر خواص المغرب العربى (افريقيا البيضاء - كوتىي
ص 167) وهكذا يتجلى الاطلس المتسلسل من المغرب الاقصى الى المغرب الادنى قطعة واحدة
يغمرها نفس الضياء ونفس الاشعة ونفس المناظر الطبيعية (افريقيا البيضاء كوتىي
ص 153) ولكن فى مجموع اقطار الاطلس وعلى طول 3000 كيلومتر من أكادير الى صفرو
لا تتوغل الحياة البدوية والحضرية اكثر من 150 كيلومتر فى عمق الجبال (ص 155)
ومن ثروات افريقيا الشمالية علاوة على الزيتون اشجار الفواكه واللوز والكرم
والحوامض والمشمش .

وتتسم هذه الوحدة الجغرافية والاقتصادية بطابع خاص بين المغرب
الشرقى والجزائر حيث يمتد التل الوهرانى الى نهر الملوية الذى هو أعظم نهر فى
افريقيا الشمالية كما تتلاحق هضاب دبدو مع هضاب تلمسان وتتلاحق نفس الهضاب
من الجزائر الى قلب الصحراء (تندرارة) وفى هضاب الجزائر والمغرب الشرقى تكثر

الحلقة وقطعان الغنم التى تباع فى بركنت وتصدر الى الخارج من وهران وتعتبر فجيج مركزا هاما فى الاطلس الصحراوى المغربى والجزائرى على أن سهول وهران نفسها انما هى امتداد طبيعى لممر تازة أو العكس .

وتوجد فى المغرب العربى نفس المعادن تقريبا (الفوسفات والحديد والزنك والرصاص والنحاس وان كان المغرب الاقصى ينفرد بالمانغانيز والقصدير والكوبالط والموليبدن وبالاخص الفحم والبترول .

وخلاصة القول هى أن افريقيا الشمالية واحدة فى جميع مظاهر حياتها الماضية والحاضرة كما يقول الكولونيل بوطس فى كتبه عن افريقيا الشمالية (ص55) فهى «كتلة متراسة لا يمكن تجزئتها» وقد أبرز الوحدة بين اجزاء جزيرة هائلة عاش سكانها منظوين حول انفسهم آلاف السنين فى حين هيات لهم الوضعية الجغرافية الخاصة اسباب التواصل فتيسرت للحياة فى المغرب الاسلامى « فى جميع العصور عوامل التبادل من اقصى المغرب الى اقصاه بين عناصر تجمعها أرومة واحدة وسلسلة من المسالك السهلة تمتد من تونس عبر ممر تبسة الى هضاب وهران ومن ممر تازة الى المحيط الاطلسى تلك الطريق التى عبرها عقبة بن نافع منذ أزيد من ألف عام لتوطيد قدم العروبة والاسلام هى التى وصفها ويليام مارسى بأنها « الخط الاكبر وهذه الطريق تتخلل الاطلس الثلاثة لتضفى على المغرب العربى وحدة جغرافية خاصة تجعل هذا الجزء من القارة الافريقية فريدا فى بابه لا سيما اذا اضفنا الى ذلك وحدة الطقس التى تنشر على الكل سربالها الدافئ المشع بنوره الازرق اللامع .

والمغرب العربى يعتبر من الوجهة الاقتصادية قطرا فتيا فلاحيا فى جوهره ينطوى على قابلية ذاتية للتصنيع نظرا لوفرة المواد الخام واليد العاملة ولا تزيد التطورات الحديثة هذه المغارب الثلاثة الا تقاربا أبلغ وأمتن .

وهذه الوحدة الخاصة التى تجعل من المغرب العربى وصحرائه كتلة من جميع الوجوه لا تتنافى مع الوحدة العامة التى تربط المغرب بالعالم العربى والتى تتجلى مظاهرها فى وحدة اللغة والحضارة والدين والعواطف وكذلك التاريخ فالقطر الليبى هو امتداد طبيعى للمغرب العربى نحو الكنانة وباقي اقطار الشرق تجمعها بالمغرب وحدة الجنس علاوة على وحدة التاريخ والحضارة ولكنه ينفصل عن المغرب جغرافيا واقتصاديا لان الاطلس تمتد الى تونس فقط ولان الصحراء تمتد فى ليبيا الى الشواطئ نفسها .

ولا يختلف وضع مصر عن وضع ليبيا بالنسبة للمغرب الا قليلا اذا اعتبرنا ان الاقباط ينتمون الى نفس الفصيلة اللغوية التى ينتمى اليها البربر وان مصر كانت دائما مبررا بين الشرق والمغرب العربيين وصلة وصل حية بينهما .

فعن طريق مصر دخل الى المغرب الفاتح العربى ثم تدفقت بعد خمسة قرون موجة العرب الهلاليين والسلميين الذين تواردوا الى الصعيد المصرى من جزيرة العرب

التي تصلها بالمغرب زيادة على هذه النفثة الجنسية التي كان لها أعمق الأثر في التاريخ - أسباب أخرى لا تقل عن الأسباب التي تربطها بباقي العالم العربي .
وبلاد الشام التي كانت مهد الخلافة الإسلامية في العصر الأموي والتي كانت حدودها السياسية والجغرافية والحضارية تتغلغل بين دجلة والفرات والاردن الى صحراء فلسطين كانت أيضا مهد الفنيقيين الذين نشروا الكرم والرمان (الكولونيل بوطس ص 82)

ومن هذا العرض الموجز تتجلى لنا في أعمق مظاهرها وابهى مجالها تلك الوحدة العريقة التي تجعل من المغرب العربي مجموعة متراسة ينتظر أن تقوم بدور هام في افريقيا وحوض البحر المتوسط خصوصا والعالم الحر عموما مع شقيقاتها .



الصحراء المغربية

ان الصحراء الافريقية التي يحدها الاطلس شمالا هي اعظم الفلوات وأجمل الفيافي العالمية لانها عبارة عن سلسلة من السهول والودية والانهار والجبال حيث تتساقط الرمال مع الاحجار .

وقد عاش الصحراويون الاحباش وحدهم قرب ينابيع المياه حتى هاجر اليها الرحل بجمالهم بعد الاحتلال الروماني لافريقيا الشمالية وتسرب العنصر العربى الشرقى فى نفس الوقت الى القارة الافريقية حيث تحسنت الحياة نسبيا وتطورت المواصلات بفضل الجمل المستورد من اشوريا وفارس وحينذاك تدخل العنصر الزناتى فى الصحراء فحفر الابيار وغرس النخيل لا سيما فى توات منذ البعثة النبوية.

والقبائل الصنهاجية مثل هواة ولمطة تشكل اول فوج من البرابرة البيض الذين غزوا الصحراء فى القرن الثالث الميلادى وهى التى نقلت الاسلام الى التخوم الجنوبية لا سيما فى السنغال والسودان والصنهاجيون المغاربة هم ابرع الرحل الجمليين فى حين ظل صنهاجة التل والقبائل الجزائرية قابعين بالقرب من مراكز المصامدة المغاربة .

على ان نوعا من الاستقرار شوهد اذ ذاك فى الصحراء نفسها بظهور القصور والواحات وتسربت الحضارة الى هذه الفيافي عن طريق برابرة الشمال الافريقى بعد أن أخفق فى ذلك الرومان والاغارقة

ومنذ ذلك العهد برزت الصحراء كحلقة طبيعية من افريقيا الشمالية وبالاتى الاطلس الجنوبى كما تشهد بذلك الوحدة النباتية والحيوانية والتجانس بين النواله المغربية ونواله خط الاستواء وبين رسوم الريف والسودان والموسيقى المغربية والزنجية (هسبريس مجلد II عام 1930) .

وعقبة بن نافع هو أول من فتح من العرب اقاليم الجنوب وطبع بعض جوانبها بالطابع الاسلامى ويزعم بعض المؤرخين أن هذا الفاتح العربى وصل الى السودان واحتل التكرور الى غانة وان الكنتيين من سلالته ولكن الظاهر ان عقبة لم يتجاوز الفرسية حيث منبع الساقية الحمراء ولكن الشئ المحقق هو ان ذلك كان اول فرصة لاتصال الصحراويين بالاسلام وقد أكد صاحب القرطاس (ج 1 ص 7) ان اسلام بعض اقاليم السودان يرجع الى القرن الاول الهجرى حيث تمكن عقبة من احتلال مدينة

تكلتين قرب السودان وعبد الرحمن بن حبيب والى افريقيا عام 127 هـ (وهو من سلالة عقبة) هو الذى حفر الابيار من واحات البانى الى موريطانيا الشرقية -

ومنذ دخول العرب الى افريقيا برزت الوحدة المغربية الصحراوية فى اجلى مظاهرها كما يظهر ذلك من دراسات ابن خلدون فالزناطيون البتر يكونون معظم سكان دساكر الصحراء واحفادهم من المغراويين واليفرائيين والمرينيين هم الذين احتلوا هذه القلوات ومن الصدف الغريبة ان اهم عزوات زناتة للصحراء يرجع تاريخها الى سنة الفيل اى سنة مولد الرسول صلى الله عليه وسلم .

وزحف المولى ادريس الثانى على رأس خمسمائة عربى الى الاطلس الكبير الذى لم تتمكن من الوصول اليه الفلول الرومانية قبل ذلك هو الذى فتح ابواب الشمال فى وجه الموحدين وبدأ منذ ذلك العصر تاريخ المغرب الكبير وبرزت للمرة الاولى فى تاريخ افريقيا طريق المغرب الى الصحراء بعد ان التفت حول المولى ادريس الاكبر معظم القبائل البربرية من اوربة (اصحاب كسيلة) وجراوة اصحاب الكاهنة الى كتامة الذين ناصروا الفاطميين وصنهاجة دعاة المرابطين والمصامدة دعامة الموحدين ومنذ القرن الثالث الهجرى سدت طريق القوافل التى كانت تصل مملكة غانة بمصر واصبح الاتصال جاريا بين السودان والشرق عن طريق سجلماسة التى كانت اكبر مركز تجارى فى اقطار الاسلام وامسى المغرب حسب ابن حوقل ممرا للقوافل المتنقلة بين الصحراء وبغداد والبصرة وقد تزايد نفوذ صنهاجة فى الصحراء حيث عمت سلطة الملتزمين مجموع الفيافي من غدامس بطرابلس الغرب الى المحيط الاطلسى ومن الجنوب الى تخوم السنغال والنيجر (النيل) وقد تركز اللمتونيون فى ادرار بموريطانيا بينما وصل اخوانهم المسوفيسون والكداليون الى النيجر وقد قبض اللمتونيون على زمام مملكة غانة التى كانت اعظم واقدم ممالك الزنوج ، وملكها يتلوتان المسلم الذى ارضخ لنفوذه ازيد من عشرين ملكا من ملوك السودان (القرطاس ج 2 ص 6) -

وفى عهد يحيى ابن ابراهيم الكدالى حيث ترعرع الاسلام (عام 427 هـ) فى ربوع السودان سيطرت الفكرة الاسلامية فاتحدت مسوفة ولطة وكدالة وملتونة وتناسقت الواحات تحت شعار الاسلام وتكونت على يد المرابطين اول دولة افريقية امتدت من الاندلس الى الجزائر الى السودان -

واذا كان الموحدون قد تركوا فى الصحراء الجبل على الغارب للمرابطين فقد خلف هؤلاء فى القرون التالية المرينيون ثم السعديون ثم العلويون -

وفى عهد الموحدين تسرب الهلاليون الى الصحراء حيث نمت اللغة العربية وازدهرت مغالها وبعد ذلك بقرون وصل زيادة على بنى هلال بنو سليم فى هذه الاقاليم (ومن بنيتهم انطروود وبنو هلال اولاد سيدى الشيخ واولاد جرير) وتوصلت سلالتهم من بنى حسان منذ اقل من ثلاثة قرون الى جنوب الساقية الحمراء حيث كونوا

القبائل الموريطانية وقبل ذلك اندمج بنو معقل في قبائل سوس وءايت بأعمران وقد أكد كل من ابن بطوطة وابن خلدون أن جزولة استقرت بين سوس والساقية الحمراء وصنهاجة في أقصى الجنوب وملتونة شمالى النيجر وما زالت صنهاجة إلى الآن تعمر. المغرب الكبير من النيل إلى طنجة ويظهر حسب رواية صاحب الاستقصا - أن ملك مالى منسى بن أبى بكر رضىخ إلى نفوذ أبى الحسن المزينى .

وقد حاول البرتغاليون والأسبان منذ القرن الخامس عشر الميلادى التسرب بين الساقية الحمراء والسنغال ولكن السعديين طردوهم معززين برجال الطرق فى الصحراء وعلى اثر انتصار معركة وادى المخازن توغل المنصور عبر القبائل إلى أن وصل إلى السودان .

وهكذا احتل المنصور ناحية توات عام 1581 م وبعد ذلك بثلاث سنوات أخذ طريق ادرار إلى أن بلغ النيجر حيث استقر الباشا جودر بتنبكتو عام 1591 وبعد ذلك بأقل من قرن (عام 1670) دخل الملوك العلويون إلى الصحراء والسودان وقد طارد مولاي رشيد إلى أن بلغ النيجر أحد المتمردين فى سوس واحتل مولاي اسماعيل الاقاليم الخصبة فى السودان فتجاوز الحدود التى وصل إليها المنصور

وقد وصل تجله المولى عبد الله إلى السودان كذلك فى سنتى 1734 م و 1736 م وظل السودان تحت الحماية المغربية إلى أن استولى عليه العالم الصوفى سيدى عمر القوتى مؤسس مملكة السود - (هسبريس مجلد II عام 1930)

وهكذا ظل السودان خاضعا للمغرب طوال اربعة قرون تحت اشراف باشوات بلغ عددهم بالتوالى - واحدا وعشرين من عام 1612 إلى 1660 و 188 من عام 1660 إلى 1750 م وقد استعيز عام 1780 عن لقب الباشا بلقب الكاهية الذى بقى مشرفا على السودان باسم المغرب إلى دخول الفرنسيين عام 1893 م على عهد مولاي الحسن وعندما هدد الفرنسيون تمبكتو وصل وفد سودانى إلى فاس للاستنجاد بملك المغرب كما وقع بعد ذلك عند احتلال فرنسا لتوات وتيدكلت .

اما فى موريطانيا فقد لاحظ المؤرخ دولاشايل أن سياسة الملوك العلويين كانت انشط منها فى السودان فقد تواتت الغزوات ضد المهرجين فتوجهت الجيوش المغاربة إلى وادان عام 1665 وإلى ادرار عام 1678 م وإلى تاكانت عام 1680 وإلى شنجيط وحتى إلى السودان عام 1730 م (عن طريق ماسة وواد نون والساقية الحمراء) وتيشيت عام 1789

وجعل المغرب فيالق من جيشه رهن اشارة امير الترابزة حوالى عام 1672 م وحصل هذا الامير على تولية السلطان اياه ومنذ عهد السعديين وتعيين شيوخ الطوارق مندرج فى اختصاصات باشوات المغرب فى تمبكتو وقد تجددت هذه التولييات فى عهد سيدى محمد بن عبد الله وفى عهد مولاي الحسن .

وفى القرن الماضى عرفت الصحراء الصوفى الكبير سيدى محمد الفاضل تلميذ

سيدي المختار الكنتي وبعد وفاته قبض بنوه على زمام الامر واستولى ماء العينين على مقاليد الحكم في شنجيط والساقية الحمراء حيث اسس سمارة وزرع النخيل والحبوب وقد ورد على مولاي الحسن الذي تفضل فوجه اليه بواخر مشحونة بالاعتدة للوقوف في وجه التدخل الفرنسي في موريطانيا وعندما وصلت الجنود الفرنسية الى موريطانيا والحوض استنجدت جميع القبائل الشنجيطة بالسلطان مولاي عبد العزيز الذي هب للمطالبة بهذه الاقاليم كجزء من المغرب .

وقد استغل الاسبان معاهدة 1860 فحاولوا الاستقرار في ايفني التي زعموا أنها هي سائطا - كروز وما بيكيئا المتنازل عنها لهم من طرف المغرب وفي نفس الوقت أسس الانجليزيون ماكنزي وكوتيس مراكز تجارية احدهما في طرفاية والآخر في اركسيس بايت باعمران وكان رد فعل السلطان مولاي الحسن شديدا للغاية وفي عام 1886 وصلت فيالق مغربية الى كولميس فخرج ماكنزي من طرفاية التي عاد اليها الاسبان بعد ذلك حتى انتزعها منهم جلالة الملك محمد الخامس بعد الاستقلال

أ

بين المتوسط والمحيط ولكن توغل تخومه في قلب الصحراء كان من شأنه ان يخضعه لتأثيرات طقس قاس لولا ان يحدود هذه البلاد محيطا تنعشها رطوبته وفي خلالها انهارا فياضة

وهكذا تتجاذب المغرب عوامل الطقس البري والبحري والصحراوي والمناخ المعتدل ولكن بالرغم عن تشعب مميزاته فشخصيته القوية تتوفر على خواص توجد بين سهوله وجباله وهضابه .

على أن هذه المظاهر المتضاربة نفسها لا يمكن ان تكتمل بدونها شخصية جغرافية ممتازة لانها هي ذاتها متكاملة

ويذكر الجيولوجيون ان الناحية التي بين الجنوب والمقاطعات الشمالية كانت مياه البحر تصل اليها في فروع مستطيلة هي مضيق جنوب الريف وهي اليوم عبارة عن غور يتوسطه ممر تازا الذي يشطر الناحية الى حوضين هما حوض سبو وسهول الناحية الوسطى لنهر الملوية .

وبسبب هذه الوضعية الجيولوجية تتوازي في المغرب سلسلة جبال شمالية في الريف محاذية للمتوسط مع سلسلة اخرى تحاذي الصحراء وهي الاطلس زيبين هذه وتلك ناحية وسطى تتلاحق فيها هضاب سامقة وتتخلل كل هذا سلسلة ثلاثية من السهول : سهول سبو وسهول المحيط الاطلسي والسهول الداخلية الواقعة في سفوح الاطلس .

والغريب ان كل ناحية من هذه النواحي الاساسية تتوافر فيها مظاهر التصادم ولنضرب لك مثلا بالريف فهذا اللفظ يطلق على مجموعة الجبال المحاذية للمتوسط من مضيق جبل طارق الى الملوية والممتدة في الجنوب الى الورغة ويدخل علماء الجيولوجيا في عداد جبال الريف كلا من زلاغ وزرهون الواقعتين في جنوبى سهول سبو .

والريف في عرف المغاربة اذا اطلق ينصرف للقسم الشرقي من هذه الجبال بينما يسمى القسم الغربى بجباله وهذا القسم الاخير يتفتح مباشرة لرياح المحيط ومن ذلك وفرة الامطار فيه وبجنوب السلسلة الجبلية تمتد ناحية وزان وبني زروال حيث تكثر جبال متقطعة تتخللها اودية

والامطار التي هي في جهة المتوسط اقل منها في جهة المحيط تزداد قلة من الغرب الى الشرق فتخف وطأة تأثيرات المحيط وتنخفض قمم الجبال التي لا يتجاوز علوها 1500 متر بينما تبلغ في الغرب ما يقرب من 2500 متر ويزعم الجيولوجيون ان ممرا بحريا كان يفصل القسم الغربى الذي هو اشبه بجبال الالب الاروبية عن القسم الشرقى .

وقد شاهد الانسان الذي عاش في اوائل العصر الجيولوجى الرابع ثلوجا مستديمة ونفثات بركانية قوية في قمم الاطلس المغربى وكانت الامطار اذ ذاك تنهمر

بعنف فتطفح بمياهها وديان اضخم مسيلا من وديان اليوم والاودية التي جمت جنباتها اليوم كانت مسربا لانهار كبرى لم تكن تستطيع الانصباب في البحر ويدل دروس هذه الوديان على أن ارض المغرب لحقها جفاف تدريجي .

وقد انتشرت في المغرب الشرقي وكذلك في اسبانيا والجزائر صناعة من ابرز مميزاتها دقة الآلات وصغر حجمها .

ولم يعرف المغرب على ما يلوح عصور النحاس والبرونز والحديد لان هذه المعادن دخلت اليه بواسطة مبادلات تجارية لا بواسطة غزوات استعمارية وكانت اسبانيا في عصور ما قبل التاريخ ميدانا انتقاليا بين افريقيا وفرنسا من حيث الطبيعة والمناخ وكان مضيق جبل طارق مفتوحا منذ أوائل العصر الجيولوجي الرابع حيث كانت وسائل المواصلات بين اوروبا وافريقيا بدائية بسيطة وبذلك يكون المغرب قد لعب دورا هاما اذ ذاك في تنقل الشعوب والحضارات .

وقد خلف لنا هذا العصر اثارا تعرف في الاوساط الافريقية بالحجارات المكتوبة وهي كثيرة على الخصوص في الاطلس الصحراوي بين شليف ونواحي بشار ومعلوم أن في العصر الحجري ظهرت البوادر الفنية الاولى حيث بدأ الانسان ينقش على الحجر بل يصور على جدران المغاور والكهوف حيوانات بأسلوب جرى ترسم بعض ملامحه في طرائق رجال الفن الحديث وقد ترك العصر الجيولوجي الرابع في كثير من أقطار العالم صورا بديعة شهد كثير من العلماء انها نماذج صنعها اصحابها خدمة للفن .

واول ما استعمل الانسان النحاس والبرونز في الشرق ومنه انتقل هذان المعدنان الى اوروبا حيث بدأ الناس حوالى سنة 2 000 قبل الميلاد يقيمون هياكل من النحاس وبفضل تدفق البرونز على اوروبا تطورت الصناعات الحديدية في اسبانيا وبوهيميا حتى جاء الرعاة الشماليون فقصوا على هذه الحضارة البدائية ثم تدفق حديد الشرق على المغرب فعجل بالتحلل الحضارات البدائية وكان الحديد مستعملا في مصر حوالى عام 1 100 ق.م. ثم انتشر في شواطئ المتوسط حوالى سنة 900 ق.م . وتمتاز الحيوانات المغربية بكونها لم يلحقها تغيير عميق منذ عصور ما قبل التاريخ الى الآن كما تدل على ذلك شكلية الهياكل التي وقع العثور عليها الا أنه كان من جملة هذه الحيوانات الفيل الذي لم تندرس اعلامه من المغرب الا بعد تسرب الحضارة الرومانية الى هذه الربوع .

ويظهر من الحجارات المكتوبة ان المغرب كان فيه اذ ذاك سباع وضباع وزرافات وغزلان ونعامات وحيوانات داجنة وعلاب وهلاليف كما كان سكانه

يلتحفون جلود الحيوان ويستعملون السهام والدركات ويتحلون بالعقود والاسورة .
ويوجد فى بلاد زعير انواع من الحيوان عرف بالمغرب منذ عهد الرومان واصل
هذه الحيوانات من نواحي دائرة الانقلاب الافريقية ومن الحيوانات التى لوحظ
وجودها فى بعض نواحي الصحراء التمساح .

وقد كان الفيل يعيش قبل اليوم فى قطعان متوافرة بجبال الاطلس وهذا
امر اتفق علماء الطبيعة على صحته ويحدثنا التاريخ عن فيلة المغرب فى عهد القرطاجنيين
وهذا النوع من الفيل هو المعروف عند العلماء بالفيل الافريقى الذى وقع العثور
على بقايا عظامه واسنانه ولا يوجد على وجه البسيطة الا نوعان اثنان : الفيل الافريقى
والفيل الهندى ومن النوع الاول ما عرف بالمغرب فى اول القرن الحادى عشر الهجرى
حيث جلب المنصور السعدى بعد فتح السودان كمية من الفيلة دخلت الى فاس عام
1007 الذى سمي بعام الفيل وقد حدثنا المؤرخ بلين(Pline) ان الفيل كان موجودا
باحواز مدينة سلا فى اول التاريخ الميلادى وكذلك فى ناحية طنجة ووادى كير وذكر غيره
ان العاج من منتجات السهول المغربية ولا تزال الى الآن صور افيال مرتسمة فوق
الصخور لا سيما فى جبل عمور .

وكان ارسطو وهو من علماء الطبيعة يتحدث عن هذا العلم من خلال الفلسفة
وقد استشهد على كروية الارض بانتشار المواقع التى يوجد بها الفيل لان هذا النوع
من الحيوان لا يوجد الا بطرفى المعمور وهما الهند واعمدة هرقل : (اي مضيق
جبل طارق .)

وليس بغريب وجود هذه الانواع من الحيوان بالمغرب لان افريقيا معروفة
منذ فجر التاريخ بانها مهد الفيلة والسباع والضباع والنعام .

وقد اشتهرت السلالة البشرية فى افريقيا بالمتانة والمناعة فى الصحة والهيكل
الجسمانى الذى لم يكن يقهره على حد تعبير المؤرخ ساليوت(Salluot) الا ثلاثة اشياء :
الهرم والحرب والحيوانات الضارية ومن افريقيا كان الرومانيون يجلبون الحيوانات
لاستخدامها فى المسارح وقد انحصرت صادرات نوميديا (الزاب) فى الضواري والمرمر
وكان المغرب اخصب عرين لهذه الحيوانات التى لم يظهر من بينها الجمل الا اواخر
الحكم الرومانى .

وكان السكان يضطرون الى مطاردة هذه الحيوانات لابعادها عن مراكز استيطانهم
ثم صاروا يصطادون الوحوش اما لاستئصال شافتها واما لاستخدامها فى الالعاب
وحتى فى الوقت الذى عرف المغاربة الفلاحة لم ينقطعوا عن تربية البهائم من بقر
وغنم وافراس وماعز فكان البعض يسكن منازل قارة والبعض الآخر ينتقل فى الصيف

الى الجبال حيث يكثُر العشب ويتوافر الكلاً ، ثم ينزل فى الشتاء الى السهول فرارا من ثلوج القمم ولم تتطور الفلاحة فى الحقيقة الا فى عهد الزعيم البربرى الاكبر ماسينيسا فى القرن الثانى قبل الميلاد .

وقد احتفظت القبائل البدوية بملكية الاراضى على شكل ملكية الجماعة اليوم وكانت بين السكان اشتراكية فلاحية اى أن الجماعة كانت توزع غلل العمل المشترك على الجميع أو توزع الاراضى نفسها على العائلات وفى هذه العصور عرف المغاربة الملكية الفردية .

أما شكلية المسكن فان الكهوف والمغاور التى هى عبارة عن غرف منحوتة فى النجود لم تكن تصلح للرحل الكثيرى التنقل بقطعانهم فلذلك كانوا يأوون الى مساكن متحركة ينقلون اطرافها معهم على ظهر عربات تجرها البهائم بينما كان القارون يسكنون (النوايل) أو الاكواخ المبنية من الطوب .

ثم صار الناس يقيمون ما يعرف (بالقصور) أى معقل تسند حمايتها لرجال مسلحين أو ابراجا تبنى على اطراف الجبال بمستودعات الذخيرة ومطامير القموح . ومنذ عصر ما قبل التاريخ تجمع الافارقة فى مداشر قوامها نوايل واكواخ مبنية فى أماكن توفرت فيها بعض شروط الراحة أما المدن فلم يشرع فى اقامتها الا فى عهد الفينيقيين .

وكان المغاربة معروفين بمناعة البنية وقوة الجسم وطول التعمير لكونهم نباتيين فكان الفلاح يأكل الكسكس والرعاة يكتفون بالالبان عن اللحوم ولم يكن الجميع يشربون سوى الماء القراح وكانت طرائد الصيد والحلزون والعسل من المأكولات العادية .

وكانت ثيابهم فى الاول مخيطات تستر العورة ثم جلود الحيوان الواقية من البرد ثم الجبة الصوفية ثم اكسية اشبه بالبرانس وكانت على رؤوس معظمهم اكاليل من الريش .

أما سلاحهم فكان اولا الحجارة فى العهد الحجرى - الذى امتد طويلا فى افريقيا حيث لم يعرف الناس منذ الاول معادن الحديد والبرونز والنحاس - ثم الحراب فالقوس فالخنجر وكانت درقات الدفاع مصنوعة من جلد الفيلة الذى كان ماء المطر يفسده .

وكان رجل عصور ما قبل التاريخ يصنع آلات واسلحة وكان ينقش اولا بالاطافر ثم رؤوس الحجارة ثم أطراف العظام الحادة ثم اسنان اشبه باسنان المناشير وعلاوة على صنع أنواع الجواهر كان يرسم على الحجارة صورا تمثل بعض مواقف حياته اليومية ولا تزال اثار هذه الحجارة المكتوبة ماثلة للعيان الى اليوم وقد كان بعضها مكتوبا باللغة الحميرية .

وكانوا يتحلون - رجالا ونساء - بالاسورة والعقود ويتميز الذكور باقراط الاذان والنساء بالخلاخل وكانت الاواني كلها خزفية والمرأة فنانة تتولى نقش هذه الاواني بنفسها كما تتولى نسج الزرابي والفن البربرى يستمد من الاشكال الهندسية لا من صور الطبيعة فقلما يستعمل الاقواس والحنايا وانما هي خطوط وتعاريح هندسية ويرجع هذا الفن الهندسى لعهود غابرة ولعله يخفى فى مظهره البسيط صورا شتى تتمثل فيها مراحل التطور وقد وصف اندرى جوليان اصحاب هذا الفن بالحيوية الدافقة لانهم صمدوا باصالتهم الفنية فى وجه التأثيرات الاسبانية .

اما الموتى فانهم كانوا يدفنون فى عصر ما قبل التاريخ فى مغاور طبيعية ثم صاروا يوضعون فى كهوف مربعة او مستطيلة تنحت فى حجارة الجبال وكانت هذه الكهوف اشبه بمساكن تحشر فيها جنث متعددة بعد ثنيها وكسر عظامها ولكن ابتداء من القرن الثالث قبل الميلاد صار بعض المغاربة يحذون على ما يلوح جذو القرطاجنيين واليونانيين فى احراق موتاهم كما تعودوا صبغ الموتى بالاصباغ المختلفة وايداع الحلى والاثاث مع مالکها فى مرقده الاخير .

وتدل وفرة الاثاث والاسلحة فيما قبل التاريخ على ان المغاربة كانت أهم حياة اجتماعية منذ اعرق العصور ولم يكن نظام الانتساب الابوى يختلف عنه اليوم وكذلك عادة تعدد الزوجات أما ما اشاعه بعض المؤرخين من شيوعية المرأة بين كثير من الرجال فى بعض القبائل الشرقية فقد فنده اندرى جوليان فى تاريخه لافريقيا الشمالية .

وكان حق الاشراف على العائلة يتمتع به قيدومها لا الابن الاكبر خلافا لما كان عليه الامر فى كثير من اقطار اوربا وهذه العادة معروفة عند الوندال وكذلك فى نظام وراثه العرش البيلىكى فى تونس الى السنين الأخيرة .

وفوق نظام العائلة يوجد نظام الدسكرة التى يقيمها الفلاحون القارون للتحصن ضد القوم الرحل وكانت هذه الدساكر عبارة عن جمهوريات صغيرة لها مجلس اشبه بمجلس الجماعة اليوم فى الحياة العرفية ولم تكن القبيلة تختار لنفسها رئيسا الا عندما تشب حرب فاذا ما صادف هذا الرئيس التوفيق سعى فى تملك السلطة هو وبنوه وكانت هذه القبائل تنهار أو تنقلص أو تتسع حسب مصاير الحروب فكان القائد القوى يشرف بعض الاحيان على قبائل مختلفة .

وقد سادت اعراف وعادات وانظمة اشبه بهذه سائدة فى باقى شواطىء المتوسط غير ان كثيرا من شعوب المتوسط انفعلوا للتأثيرات الخارجية بينما ظل المغاربة على نظامهم القديم قرونا متطاولة فكان احتلال الاجانب للمغرب يمر غالبا دون ان يترك اثرا ادبيا فى نفوس القبائل المغربية وقد خلفت الحضارة القرطاجنية بعض التأثيرات ولكن الفتح الاسلامى هو الذى استطاع وحده بفضل عوامله الروحية سبر الاغوار وقلب جوهر الاوضاع وطبع عناصر هذا الشعب التى كانت متفرقة

بطابع الوحدة الدينية والفكرية .

ولنضرب مثلا لعوامل الحياة فى الأطلس الذى كان ولا يزال قلب المغرب العربى النابض فالأطلس يشغل مساحة شاسعة من التراب المغربى ويمتد تأثيره بصورة غير مباشرة الى ما وراء المنطقة انجبلية ومن الصعب حصر حدود هذه الجبال وقد اصطلح على تقسيمها الى ثلاث سلاسل :

(1) - الأطلس الاكبر الذى يمتد من ساحل المحيط الى الهضاب الوافعة جنوبى المغرب الشرقى .

(2) - الأطلس الاوسط الذى ينفصل عن الاكبر فى ناحية تساوت ويمتد الى تازا .

(3) - الأطلس الاصغر الذى يرتبط بزيميله بواسطة جبل سارو البركانى وصخور هذا القسم من الأطلس عريقة فى القدم من الوجهة الجيولوجية وهو أشبه بالنجود الصحراوية منه بجبال المتوسط .

وقد شبهت سلسلة الأطلس بسد شاهق لان الاتصال بين السهل المراكشى البالغ ارتفاعه تسعمائة متر والأطلس الكبير البالغة اعلى قمته 200 4 متر (توبكال) هو اتصال مباشر لا تدرج فيه كما هى العادة وكذلك الأطلس الاوسط الذى يشرف على تادلة وجبال بنى ملال .

وقد نخرت الانهار والسيول القلل المتوسطة الارتفاع حيث يكاد يستوى سطح الجبل وهذا بخلاف ما يلاحظ فى الأطلس الكبير بناحية مراكش حيث تظهر القنن فى شكل دقيق حاد ولكن فى الاحواض العليا لام الربيع ووادي بهت وأبى رقراق تكثر السطوح المستوية الاديم التى تتخللها وهضات سحيقة تعلو جوانبها قنن حداد مثال ذلك بلاد زيان بغرب ام الربيع .

والمنظر فى الأطلس ثقيل لارتفاع الجبال ولكن الاودية التى تحاذى هذه الجبال اما فى شكل عمودى أو مواز تحدث شيئا من الانفراج وهنا تتوافر المراكز والمجتمعات البشرية بسبب وفرة الممرات الممتدة فى عرض الجبال كمر رصيفة فى الأطلس الاوسط وزين بشرق الأطلس الكبير والممرات الثلاثة الشهيرة بغرب الأطلس الكبير وهى ممر معاشو بمتوكة وتست بكندافة وتلوات بكلاوة وفى هذه الممرات تتجه الطرق نحو مراكش .

ان الحياة فى داخل الأطلس الكبير تتميز فى القمم الشاهقة الخالية من السكان - عنها فى الاودية التى تتوافر فيها عوامل الشراء .

والسبب فى قلة السكان فى القمم العالية هو كثرة الثلوج فى الشتاء وتخلل ذلك بالزوابع العاصفة ثم الجفاف اللافت زد على ذلك ان صلابة الصخور البركانية فى غربى الأطلس الكبير وقابلية التخلل فى المساحات الجيرية بشرقى الأطلس يحولان

دون تطور المراعى ومسارح السوائىم ولا يستثنى من ذلك الا الهضاب الحمراء فى متوكة وكلاوة حيث تتمخض الرطوبة عن مرعى خصيب يحصد اعشابه سكان النواحي المجاورة فى اوائل الصيف ولكن الكلا فى الجبال ليس سوى مورد اضافى لذلك تتركز الحياة فى الاودية على ان هناك فرقا بينا بين شقى الاطلس الكبير الذين يفصلهما حوض تساوت : فسكان الناحية الغربية فلاحون ومزارعون لهم عناية باشجار بينما سكان الشرق ينتجعون كلا الجبال فى الصيف وهم فى ذلك اشبه بسكان الاطلس المتوسط .

وكل هذه الاودية ميدان للحقول المتدرجة والزروع التى تنتشر بفضل السقى ويتطلب حفر السواقي مجهودات جبارة يتغلب عليها السكان بما جبلوا عليه من مثابة وحيوية ولكن كثيرا ما تكون منابع هذه السواقي محصورة وراء حاجز واد ينهار فيجرف سيله بالدمسكرة الواقعة تحته وتنتج هذه الحقول المتدرجة فى المنحدرات القمح والشعير والخضر (البصل والبطاطس واللفت) تتخللها ازهار متنوعة وينبت الخرطال احيانا بدون سقى ولكن الذرة هى محور الاقتصاد ففى شهر اكتوبر تحصد السنابل وتترك الحقول للسوائىم تمرح فيها وتكثر كذلك اشجار الفواكه كالبرتقال والكروم والزيتون والرمال واللوز والجوز (فى الاودية العالية) ويتنوع الانتاج خاصة فى المنحدرات المقابلة للصحراء واشد ما يدهشك فى فصل الربيع خضرة الحقول والجنان فى قلب الوادى المتنافية مع المنحدرات الجرداء اما الدور فان فيها طابقا يصعد اليه بدرج بسيطة لا تتعدى احيانا خشبة مشققة وتوجد فى الطابق غالبا غرف كثيرة ودهليز لحفظ الحبوب وتتلحق هذه الدور فى علو متدرج حتى يصير سقف هذه عتبة لتلك وما أكثر هذه النماذج فى شيشاوة ونفيس (كندافة) ووريكة وتساوت ولكن علاوة على هذه الدور توجد قصبات محصنة يسكنها الشيوخ والقواد ونوع آخر يسمى تغرمت وهو عبارة عن عمارة مربعة بداخلها ساحة وبجوانبها باب ومنافذ ضيقة وبكل ركن برج للحراسة وكثيرا ما يقطن عدة عائلات فى (تغرمت) واحد وهذا النوع متوافر فى حوض وادى العبيد وايت شخمان وننتيفة حيث يتكون « المدشر » من مجموعة هذه الدور غير ان العائلات المتواضعة تقطن فى دور وطيفة لا طابق فيها ولا ابراج (تدارت وامزير) .

ويتوافر لدى أغنياء هذه الاودية عزائب فى الجبل ينقلون اليها سوائىمهم خلال فصل الصيف والعزيب عبارة عن ساحة محاطة بجدار من الحجارة تستعمل كحظيرة للقطعان ويبنى الراعى فى جانب منها نواله ولكن فى بعض الاماكن يكون العزيب بمثابة دار حقيقية تمتد حولها المزروعات الصيفية .

ويلاحظ ان النواحي التى يوجد فيها الجير فى الاطلس الكبير تغلب فيها تربية الماشية على الزراعة .

ويختلف الاطلس الاوسط عن الاطلس الاكبر وعن الريف معا فهو اقل ارتفاعا من الاول واقل تشققا من الثانى وهو يحتوى على اخصب المراعى المغربية ففى

هضابه يكثُر النبات نظرا لوفرة الامطار وطول مدة الثلوج وارتياذ العواصف التي تحد من جفاف المصيف وفي منحدراته اجمات تتوافر فيها مسارج السوائم وقد جعلت كثرة الامطار وخصب الارض من بلاد زيان مراعى يتدفق الكلا من جوانبها ولكن المنحدرات المتجهة نحو الملوية قليلة الخصب وهى فى ذلك متعارضة مع المنحدرات المتجهة صوب المحيط الاطلسى حيث الخضرة الدافقة وبرز نموذج للخصب هى ناحية ولباس كما ان ابرز مثال للاجداب هى تمحاضيت ولكن فى الصيف يكون الماء والعشب اقل فى الهضاب الغربية منه فى اودية القمم العليا .

ويكسو الثلج القنن التى يزيد علوها على الفى متر طوال شهرين (من متم دجنبر الى نهاية ابريل) بحيث يستحيل المرور والجولان فى تلك النواحي ويتعذر على قطعان الماشية الغذاء وبالاخص الشياه التى تتضرر ضررا فاحشا ويقسو فصل الشتاء احيانا فيؤدى بحياة الكثير من الغنم حتى يضطر الناس للجوء الى النواحي القليلة الارتفاع التى تحاذى الاطلس الاوسط .

وتختلف حياة هذه القبائل الجبلية بل وحتى امكنة استقرارها باختلاف احوال الطقس فبنو وراين مثلا يضطرون الى النزول من اعالي الجبال الى سهول ملولو وهذه الحركة قديمة لان الناس يهجرون النواحي القاحلة فى الجنوب الشرقى الى النواحي المحظوظة التى تكثُر فيها الرطوبة بالشمال الغربى كما نجد قبائل زيان ترتاد الجبال فى المصيف انتجاعا للمرعى وتنزل الى السهول فى فصل الشتاء للزراعة الشتوية وتصعد فى الصيف الى الجبال لفلح الذرة التى تحتاج الى اترى وهكذا ترتحل قبائل وادى العبيد بماشيتها الى قمم الجبال واهم المدن فى هذه النواحي مدينة خنيفرة ويلاحظ ان البراكين قد لعبت دورا مهما حيث احوالت اودية الى سهول داخلية يجمع ترابها بين الحرارة والخصب وسهولة الرى ويطلق بالزروع وبالاخص منها الذرة من ذلك صعيد وادى بهت وصعيد سبو وصعيد ام الربيع .

ولا اتر فى هذه النواحي للتوابل التى تكثُر خاصة بسهول المحيط الاطلسى والغالب على الناس ان لهم دارا بالقرب من حقولهم الزراعية وعدة خيام يتنقلون بها مع قطعانهم الى حيث يطيب لهم المقام وحتى ذلك النوع الغالب من الدور متنوع حسب الجهات فهناك بعض «المداشر» تشبه دورها ما نجده فى الاطلس الاكبر (طابق فوق القسم الارضى وسطح ودهليز مكشوف ودور متلاحقة متدرجة) ولكن ما اكثُر الدور الواسعة الوطيئة التى يوجد فى سطحها المنبسط ثقب هو عبارة عن مدخنة وتغلب القصور بالاخص فى تاماغت ومرموشة وهى كناية عن دور محصنة انتقل استعمالها من الصحراء الى الملوية ولكن يوجد نوع من الدور ينفرد به الاطلس الاوسط وهو البناء المحصن الشامل الذى ينفذ اليه من باب واحدة تفتح وسط ساحة داخلية شبه بالنوع المسمى بتغرمت ولكنه وطىء بالنسبة اليه عارية اركانه الاربعة عن الابراج مسقف بالخشب الذى يغطى حتى بعض جدرانها المتجهة صوب ناحية المطر وقلما يسكن الناس فى اوربا الجبال لانهم يفضلون السهول والبسائط حيث

الخصيب والثراء ورقة المناخ وسهولة المسالك بخلاف ما فى المغرب مع استثناء المناطق العليا البالغة 800 I متر فى الشمال و 2 400 متر فى الجنوب فالمواطن البشرية فى هذه المنطقة قليلة رغم عدم وجود ثلوج دائمة غير ان الشتاء قارس البرد قاسى الثلج والصيف جاف خائق ومع ذلك فهذه الجبال تلعب دورا مهما فى حياة القبائل لان فى سفوحها تتجمع المياه التى يتمخض عنها الثلج الدائب .

ولا توجد فى الجبال مساحات تتسع جوانبها للزراعة الكافية فقبائل الريف والاطلس تشتري قسطا من الحبوب التى تستهلكها من قبائل سبو والبطاح المجاورة ولكن الزراعات التى تحتاج الى الري كالذرة والفواكه تجد فى متوسط القمم ما يساعدها على التفتق والازدهار وفى العروض الشاهقة مسارح ومراع للقطعان وهكذا تمتاز الجبال المغربية - وبالاخص سفوحها ووديانها - بتناسق مظاهر ثلاثة جوهرية فى النشاط الفلاحى هى الزروع والاشجار والسوائى علاوة على توافر الغابات التى تجد فى المناطق العليا مأمتا يقيها الطوارئ والتقلبات .

ويمتاز المناخ الجبلى بانعدام الرطوبة وكذلك شدة حرارة السهول الداخلية

أ

المغرب بين الشرق والغرب

شرقية الحضارة المغربية

الحضارة فى مدلولها العام ومعناها العالى تستلزم طائفة من العناصر ابرزها شيوع العمران وانتشار العلوم والفنون وحسن انتظام الاجتماع وتوازن الاقتصاد وعظمة الجهاز السياسى وضخامة المقومات العسكرية وما شئت من مظاهر العزة والمناعة والوفرة والامن والنظام والحضارات تقوى وتضعف بحسب قوة تلك العناصر وضعفها ودرجة اكتمالها والصبغة التى تصطبغ بها فهناك حضارات يطفى فيها الجانب المادى على الجانب الروحى اى تسود فيها مظاهر العمران والمدنية الملموسة وتلك سمة يغلب وجودها فى الحضارات الاروبية بخلاف الحضارات الشرقية التى تضم الى جانب هيكلها المادى مجموعة روحية لا تزال الانسانية تستمد منها الى الآن سواء فى ميدان الفلسفة ام الاقتصاد ام الاجتماع وغير خاف ان أقدم الحضارات فى العالم هى الحضارة الشرقية من صينية وهندية ومصرية واشورية وكلدانية وفينيقية وفارسية ولهذه الحضارات الاسوية تراث فكرى ومادى كان ولا يزال من اجل دعائم الحضارة الغربية الارية واقول مادى لان كثيرا من الاختراعات البدائية قد استمدتها الانسانية منذ فجر التاريخ من الحضارات السامية القديمة

ان من تتبع مقومات الحضارات الانسانية يلاحظ ظاهرة قديمة وهى امكان رد معظم هذه المقومات الى المدنية الشرقية وفى الفلسفة وفى العلوم وفى الاقتصاد يصطدم المؤرخ بطائفة من المعلومات منتشرة فى كتب منها المطبوع ومنها المخطوط يدل مجموعها على ان كثيرا من مظاهر المدنية التى تبناها عصر الانبعاث فى اوربا ترجع لاعرق العصور ولاعرق المدينات الشرقية .

ومن اهم المصادر التى يمكن الاعتماد عليها علاوة على مصنفات التاريخ مصنفات الجغرافيين العرب وكتب الرحلات غير ان هذه الوثائق لا تعطينا فى الغالب فكرة عما قبل القرن الثالث الهجرى الذى ترجع اليه اقدم وثيقة فى هذا الباب . ويطول بنا العرض اذا نحن حاولنا استقراء مظاهر المدنية الشرقية العتيقة التى تبناها الغربيون لذلك سنقتصر على نماذج مبعثرة من مختلف الحضارات والعصور نستقيها من الرحلات وكتب التاريخ العربية والاجنبية .

وقد اعتنى العرب بتدوين اخبار الامم ولم يحل تنائي المسافات وبدائية وسائل النقل دون زياراتهم المتوالية الى شتى الاقطار فهذا سلام الترجمان رحل الى الصين الشمالية ايام الوثائق وابن وهب القرشي رحل كذلك الى الصين عام 356 وزار الخليج الصينى قبله سليمان العراقى الذى كتب رحلته عام 237 وهو اول رحالة عربى اشار الى وجود الشاي فى الصين ثم زار الصين عام 331 الرحالة ابو دلف وهذا ابن فضلان طاف البلاد البلغارية عام 309 فى بعثة ارسلها المقتدر بالله الى ملك البلغار بعد أن اسلم وزارها بعده ابو حميد الغرناطى عام 530 .

ثم تضحى اواخر القرن الثالث واوائل الرابع الرحالون الجغرافيون كالاصطخرى والمسعودى وابن حوقل والمقدسى فكتبوا الشئ الكثير عن المدينت القديمة التى اتصلوا ببقاياها كما سجلوا مظاهر الحالة الاجتماعية والاقتصادية فى مختلف البلاد العربية ومن هؤلاء ناصر خسرو الذى وصف الحالة الاجتماعية بمصر فى رحلة تعتبر مصدرا اساسيا لدراسة الحضارة فى الشرق الاسلامى فى القرن الخامس وقد أكد لنا أن أجور العمال كانت مرضية وان الائتمان التجارية كانت محددة (على غرار الاساليب العصرية) وان البائعين كانوا يأخذون على انفسهم - مثل الدور التجارية الكبرى فى عصرنا - اعطاء الزجاج والوانى الخزفية والورق لوضع أولئك المبيعات وكان العرب يستعملون الحوالات البنكية منذ القرن الخامس مع ان هذا النوع من وسائل المعاملة لم ينتشر فى اوربا على نسق كامل الا حوالى القرن السابع عشر بينما كان راود اسواق البصرة منذ ثمانية قرون يودعون اموالهم عند اصحاب المصارف ويأخذون منهم اقرارات باستلامها ثم يدفعون قيمة كل ما يشترونه صكوكا أو اذنا بقبض البائع قيمته من صاحب المصروف . ويزعم بعض علماء الآثار ان المقابر الاثرية الفرعونية لم تعرف جيدا الا بعد دخول نابليون الى الكنانة مع ان ما خلفه لنا الرحالة عبد اللطيف البغدادى الطبيب الفيلسوف عن المقابر الاثرية لا يختلف كثيرا عما وصلت اليه الحقائق العلمية فى العصر الحاضر .

وما دما نستعرض مظاهر التقدم الاجتماعى فى الشرق العربى يجب أن نشير الى اساليب التجهيز الاجتماعى وغير الاجتماعى فى البلدان العربية فى القرن السابع والثامن فقد كتب ابن بطوطة المغربى وصفا مقتضيا لما شاهده فى دمشق حيث توافرت الملاجىء والهيئات الخيرية فكانت هناك اوقاف لتجهيز الفتيات المعوزات الى ازواجهن واخرى لفكك الاسرى واخرى لابتناء السبيل واوقاف لتعديل الطرق ورصفها لان ازقة دمشق كان لكل منها رصيفان فى جنبها يمر عليها الراجلون ويمر الركبان بين ذلك وكان بدمشق ايضا وقف الاوانى المتكسرة وهو شبيه بالوقف المغربى الذى كان مرصودا لنفس الغاية الا ان المغرب كانت به علاوة على بعض ما ذكر انواع اخرى من الاوقاف هى غاية فى الغرابة مثل الاوقاف المحبسة لاطعام الطيور .

ومن ابداع ما حدثنا عنه ابن بطوطة فى ميدان الصناعة الرقيقة ان بعلبك كانت تصنع ملاعق وصحافا يتداخل بعضها فى جوف بعض الى ان تبلغ العشر وكانت

عشاريات الملاعق تغشى فى خرز من جلد وقاية لها ، وقد تأسست فى بعض انحاء الشرق اذ ذاك جماعات اشتراكية اسمى من تلك التى حدثنا عنها رجال الاقتصاد فى القرن السابع عشر باوربا فقد كانت بالاناضول جماعات الاخوان او الفتيان تتركب من عزاب يعيشون على مائدة واحدة ويتعاونون على البر واکرام الضيف والغناء والرقص واللهو البرىء ويتصل نظامهم بنظام الفتوة فى الاسلام .

ولا يخفى ان العرب اكتشفوا امريكا قبل كولمب وانهم سبقوا سائر الامم الى معرفة تيار الخليج Gulf-Stream الحارفى المحيط الاطلسى والى حركته من المكسيك الى ايرلنده .

وكان نجم الحضارة الصينية فى طور الافول عند ما زار ابن بطوطة انحاء الصين ومع ذلك فقد حدثنا عن اشياء لم تعرفها الحضارة الغربية بكيفية واسعة الا منذ قرنين فقد كان الصينيون يستعملون الاوراق البنكية بقدر الكف مطبوعة بطابع السلطان فاذا تمزقت حملوها الى دار السكة ليأخذوا عوضها وقد طبع التتر كذلك اوراقا بنكية وهم اول من ضرب النقود على مقاييس معينة ليتعامل الناس بها عدا لا وزنا ، وكان العامل او الصانع يعفى من الشغل وتنفق عليه الحكومة اذا بلغ الخمسين وهو مظهر قوى للضمان الاجتماعى يستغرب وجوده فى ذلك العصر .

وقد اورد ابن بطوطة مثالا آخر لعظمة الجهاز الصناعى فذكر أنه رأى 13 مركبا يحتوى كل منها على اربع طبقات يسكن فيها البحارة مع اسرهم ويزرعون الخضر والبقول فى احواض من خشب .

وفى الوقت الذى كان كثير من الاوربيين يعتبرون الاستحمام شيئا ثانويا كان ببغداد عاصمة الخلافة وحدها فى عهده الرشيد والامين ستون الفا من الحمامات على ما ذكره الخطيب البغدادي فى تاريخه ؟ وقد وقف ابن جبير فى القرن السادس على الفين من الحمامات فى بغداد قد طليت سطوحها بالقار وهذا النوع من المغتسلات الحارة هو من الاشياء التى اخذها المشارقة عن الرومان .

والحضارات تتكيف تبعا للجو المحلى وطبقا لمؤثرات تتفاعل من اجل وسمها بطابع خاص .

فما هى وضعية الحضارة المغربية بالنسبة للحضارات العالمية ؟ وما هى منزلتها كحضارة اسلامية بالنسبة للحضارات التى توالى على المغرب قبل الفتح الاسلامى ؟ وما هى علاقة الحضارة الشرقية بالحضارة المغربية فى عدوتى المغرب والاندىلس ؟

ان العرب لما فتحو افريقية والمغرب وجدوا الحضارات التى توالى على البلاد قد عفى عليها تناحر الامم التى تنازعت السلطة فى المغرب قبل دخول الاسلام اليه

فالحضارة القرطاجنية قد قضى عليها طغيان الرومان الذين محقوا عاصمة قرطاجنة واستأصلوا من ربوعها الزاهرة جذور المدنية والعمران ثم بنوا على انقاضها شيئا جديدا ما لبث الوندال ان استأصلوه بدورهم ولكن لم يلبثوا في المغرب زهاء القرن حتى انقض عليهم الروم سكان الامبراطورية الرومانية الشرقية (بيزانس) فارتكبوا فيهم ما ارتكبه هم في الرومان وما ارتكبه الرومان في القرطاجنيين وقد ذكر المؤرخون انه لم تمض ستة أشهر على انتصاب الروم حتى عفوا على آثار الوندال بالبلاد وخرج المغرب من سلسلة الاحتلال الاجنبية صفر اليد حاوى الوفاض منهوك القوى ووجد سكان البلاد وهم البربر أنفسهم كما كانوا أول مرة بدائيين في حضارتهم وقد اكد الاستاذ الفريد بيل في كتابه (ديانة الاسلام في بلاد البربر) (ص 64) ان مما لوحظ كون لغة القرطاجنيين والرومان وكل ما استمدته البربر خلال الاحتلال الروماني والقرطاجني - قد اندرس بعد انقضاء الاحتلال المذكور وان البربر عادوا الى استعمال لغتهم والى اساليبهم الوحشية مما يدلنا على ان البربر لم يستفيدوا قلامة ظفر من حضارة قرطاجنة ولا رومة ولعل الاستاذ بيل نسي ان يقول بان الشيء الذى ظل متغلغلا في روح كثير من البرابرة هو اللغة البونيقية التى كانت قريبة من العربية والتى امتد اشعاعها على يد الكنعانيين العرب ابناء البربر من قرطاجنة الى قابس ومن طنجة الى بجاية .

ولكن هل كانت للبربر حضارة قبل سلسلة الاحتلال الاجنبية ؟ ام كانوا مغمرين فى بوتقة الشعوب المتوحشة كما يزعم كثير من المؤرخين الاجانب ؟ يجب ان نعلم قبل كل شيء ان البربر اسويون لا افارقة وانهم هاجروا من آسيا الى المغرب عن طريق مصر والبلاد الليبية وجاء برابرة الاطلس المغربى على الخصوص من ربوع الشام حيث كان يجمعهم قرب الجوار مع ابناء عمهم العرب الكنعانيين فالحضارة البربرية حضارة اسبوية بدائية تركز على الزراعة والرعى وقد وصف لنا مؤرخون اجانب التجانس الذى كان ملحوظا بين عادات العرب والبربر والذى كان يبلغ سويداء الحياة الاجتماعية بل والدينية وقد اخترع البربر احرفا هجائية فى الوقت الذى اخترع الكنعانيون احرفا خاصة بهم والحروف المعروفة بحروف تفناغ لا تزال مستعملة عند البربر الطوارق الصحراويين الى يومنا هذا . وعند ما انكسف شعاع الحضارات القرطاجنية والرومانية والوندالية من المغرب انساق البربر فى تيار حضارتهم الشرقية الاصلية التى تتبلور فيها مثل عليا ملكت منهم المشاعر وتغلغلت فى الاعماق كانوا - كالعرب - يحبون الاستقلال ويتشبثون بالحرية وتجمعهم مع العرب كما قال سديو (ميول وعواطف واحدة ومبادئ متشاكلة كحب الفخر والهيام بالحرية واکرام الضيف) .

وقد وجد البربر انفسهم بعد الفتح العربى الاسلامى ازاء شعب من بنى عمومهم يشاطرهم مثلهم السامية وتقاليدهم الحرة فامتزج العنصران ولم يزد توالى القرون التمازج الا قوة وعمقا فتكونت مع الزمان مدينة مغربية مزدوجة القوام انصهر فى

بوتقتها تراثان كلاهما شرقي الاصل طبعه الاسلام ووسمته العروبة بميسمها الخاص. وهنا تظهر حيوية الاسلام في افريقيا الشمالية بالخصوص تلك الحيوية التي اقر بها الفريدييل كما يقر بها قبله وبعده مستشرقون منصفون فالاسلام هو الذي استطاع وحده ان يخلق في هذه البلاد حضارة حقا دائمة مكتملة العناصر بعد ما عجزت عن ذلك الحضارتان القرطاجنية والرومانية رغم سموهما واعنى بالحضارة الحق حضارة تركز على مقتضيات اجتماعية كوجود الامة واكتمال مقوماتها وتوفير العناصر الروحية والمادية الضرورية لقيام كيانها واستمرار وجودها وصيانة تراثها وتراثها وهذا الشيء قد اوجده الاسلام الذي انضوى المغرب تحت رايته طيلة اربعة عشر قرنا .

وقد تطورت تلك الحضارة المغربية ضمن دائرة العروبة والاسلام محتفظة على مر العصور بروحها الشرقية الخالصة وتطورت بجانبها حضارة اخرى - هي حضارة الاندلس - استمدت روحها من تراث الشرق الذي نقله الفاتحون والمهاجرون واضفت العوامل والتفاعلات المحلية على تلك الروح جلبابا لم تكن لحمته ولا سداه ليتمتدا الى الاعماق حيث ظلت السيطرة للروح الشرقية وحدها .

ان للوضعية الجغرافية بعض الاثر في تكييف العقلية نوعا ما ثم الانتاج الفكري ثم مظاهر الحضارة ومع ذلك فقد ظلت الحضارتان الاندلسية والمغربية شرقيتين بعد ان تفاعلتا نحواً من ثلاثة قرون اى منذ عهد المرابطين الى عهد المرينيين تحت اشراف عاصمتي مراكش وفاس .

والثقافة الشرقية هي المنوال الذي حاك عليه رجال الفكر المغاربة منذ صدر الاسلام ومن تتبع جزئيات التراثين الشرقي والمغربى اسلوبا ونزعة وروحا لاحظ وحدة الجوهر ادبا وفلسفة واجتماعا مع فروق سطحية مرجعها الى مقتضيات اللون المحلي .

فالحضارة المغربية شرعية بدءا ونهاية ليس فيها اى اثر يذكر للحضارة اللاتينية التي قدر لها ان تمر مر السحاب في هذه البلاد .

والحضارة الاندلسية حضارة مغربية صميمة اى شرعية المبني عربية المعنى وقد تناوبت عواصم العدوتين وبالاخص مدينتا فاس وقرطبة مع عواصم الشرق في حمل راية الحضارة العربية الاسلامية في العالم ايام كان الجهل منخما بكللكاء الثقيل على اوربا فكانت فاس مركزا للاشعاع الفكرى والروحى يستمد من فبراسه المشاركة والاروبيون كما هو معلوم عند من له ادنى المام بتاريخ الحضارات .

وتراث العروبة نفسه لم يكتمل في كثير من مقوماته الا بمساهمة المغاربة في بناء صرحه كالشريف الادريسي (استاذ اوربا) بجغرافيته وابن بطوطة برحلاته وابن خلدون باجتماعياته والحاتمي باشراقياته وابن رشد بفلسفته وفقهه وطبه وابن الخطيب بادبياته ونكاته (التي يبذ بها الجاحظ في كثير من الاحيان) وابن حزم بتنسيقاته الفلسفية والدينية وابن طفيل بنظرياته في الفلسفة الفطرية .

وقد كان فى المغرب علماء حملوا مشعل السلفية الحق على غرار ابن تيمية
أو ابن القيم فى مصر والشام والشوكانى فى اليمن ومن اولئك العلماء المهدي بن
تومرت وابن العربى المعافرى والشيخ زروق والامامان المازرى والطرطوشى .
فنحن معشر المغاربة بعنصرينا امة عربية المحتد شرقية الروح اسلامية العقيدة
وحضارتنا حضارة شرقية عربية اسلامية فى جوهرها ومقوماتها .
وهى حضارة تتمثل فيها كل المؤهلات التى تتكون الحضارة من بعضها فضلا
عن مجموعها .

ال

وحدة الحضارتين المغربية والاندرلسية

عاش المغرب والاندلس متحدين اتحادا سياسيا نسبيا نحواً من ثلاثة قرون (من عهد المرابطين الى اوائل عهد المرينيين) وقد تم الانصهار والتمازج بين العنصرين اللذين كانت تجمعهما عوامل شتى لما كان بين البلدين من اواصر التزاور والمبادلة فكانت الوفود الاندرلسية تترى على مراكش عاصمة المرابطين والموحدين ثم على غاس حاضرة المملكة المغربية في عهد المرينيين وكان افراد الشعب المغربي الذين يهبون بين الغينة والغينة لانجاد اخوانهم سكان العدو الشمالية يتصلون بالعناصر الاندرلسية ويقتبسون منها كثيرا من الاشياء فكريا واجتماعيا على ان هذا الاقتباس لم يكن واسع النطاق لكون معظم العناصر التي كانت تجوز اذ ذاك الى العدو بدوية من سكان الاطلس لم تنهذب لديها بعد حواشي الحياة والمتطوعون الحضريون كانوا قليلين في القرون الاولى واستمر الاحتكاك الفطري عن طريق رجال مشهورين خلال القرنين الخامس والسادس حيث ظهر فلاسفة وأطباء أفذاذ كابن طفيل وابن رشد وبنى زهر (I) ولم يكد ينتصف القرن السابع الهجري الذي شهد سقوط معظم العواصم الاندرلسية في قبضة الاسبان حتى تضخمت حركة الهجرة فكان لذلك اثره الفعال في حياة المغرب الناعمة وقد توالى سيل المهاجرين الاندرلسيين ايام السعديين فنقلوا معهم نماذج الحضارة الاندرلسية التي طبعت اذ ذاك الحياة الاجتماعية والاقتصادية والفكرية المغربية بطابع الفخامة والرقّة ولم يكد يقع النفى العام بالاندلس حتى غصت رحاب بعض كبريات المدن المغربية كفاس وتطاون وسلا بعلماء وشعراء وفنانين وتجار وارباب حرف ساهموا فعليا في صهر الحضارتين صهرا طبعهما منذ ذلك العهد بطابع الطرافة والرصانة والسمو وقد امتزجت كثير من العادات والمظاهر المقتبسة من الحضارتين امتزاجا عميقا تعذر معه رد كل منهما الى ينبوعه في كثير من الاحايين .

والعادة في مثل هذه الحالة ان يرجع الانسان الى اقدم المصادر التاريخية وأوثقها بالنسبة للبلدين فيحقق وجود هذا المظهر أو ذاك وهذه العادة أو تلك ولكن الشيء الذي يجعل المقارنة والتنظير متعذرين ان لم نقل مستحيلين هو كون المصادر

(I) راجع كتابنا حول تاريخ الطب والاطباء حيث توجد نماذج شتى للتبادل العلمى بين العدوتين خلال ثلاثة قرون .

المغربية لا تهتم كثيرا بالجانب الاجتماعي في التاريخ بل تقتصر عنايتها على الوقائع العسكرية ولم تلم بالاجتماعيات ولا بالفكریات نفسها الا الماما بخلاف المصادر الاندلسية التي افاضت في وصف المجتمع العربي في قرطبة واشبيلية وغرناطة وصفا دقيقا ولا اعنى بالمصادر الاندلسية المصادر العربية وحدها فمعظم هذه قد ضاع في ثنايا النكبات التي منيت بها الاندلس حيث احرق الاسبان نحو الثمانين الف مخطوط عربي ولكنني اقصد أيضا تلك الصفحات الناصعة التي كتبها عن المجتمع الاندلسي امثال الدكتور لي ولين بول ولورنتي وبريسكوت ودوزي وغيرهم . وما كتبه الاجانب عن المغرب قليل جدا اذا قيس بما كتبه عن الاندلس ومع ذلك فاننا نجد في ذلك الحظ النادر الذي ناب المغرب من عناية الكتاب والرحالين الاوروبيين كثيرا من الاشياء لم يكن وجودها بالمغرب في عهد من العهود يخطر على بال المغاربة لان مؤرخي المغرب لم يتعرضوا لها بالمرّة او تعرضت لها مصادر فقدت منذ زمان .

ويتجلى الطابع الاندلسي خاصة في تطاون وفاس في ميدان التجارة والاقتصاد والموسيقى وفي سلا في مناهج واساليب الفلاحة ففي كل من فاس وتطاون نلاحظ الى اليوم وجود اعراف ومظاهر واتجاهات يرجع اصلها الى المهاجرين الاندلسيين الذين وصفهم سرقانتيس في بعض رسائله بالاقتصاد في الانفاق واكتناز المال واحتكار تجارة الاغذية في الاندلس حيث كانوا يضعون يدهم على المحاصيل عند نضجها وذكر الدكتور لي أنه كان منهم تجار البقالة والماشية والقصابون والخبازون واصحاب الفنادق وهم لا يشترون العقارات احتفاظا بحرية استعمال اموالهم فكان ذلك من اسباب غناهم وقوتهم الاقتصادية ولا تزال ظاهرة اندلسية بارزة في اخلاق التطوانيين والسلانيين وهي استمساكهم بتراثهم لا سيما منه الحقول والجنان بحيث لا يفوتونها على نسق غيرهم .

ومن العادات الاقتصادية التي عرفت بالاندلس ولا ندري هل جرى العمل بها في المغرب أم لا وجوب تسجيل الاثمان في بطاقة وتعليقها على البضائع المعروضة للبيع (النفج ج 1 ص 134) .

والعنصرة عيد فلاحي كان الاندلسيون يحتفلون به يوم 24 يونيو من كل عام ولا يزال المغاربة يحتفلون به الآن لا سيما في المراكز الفلاحية كمدينة سلا التي كانت الى عهد غير بعيد تنهج خطة معقدة في الاحتفال بهذا اليوم وهناك كثير من العادات والاساليب اقتبسها الفلاحون المغاربة من اخوانهم الاندلسيين فقد ذكر ابن غالب في فرحة الانفس ان اهل الاندلس لما جلوا عن البلاد الى المغرب الاقصى مال اهل البادية في البوادي الى ما اعتادوه وداخلوا اهلها وشاركوهم فيها فاستنبطوا المياه وغرسوا الاشجار وحدثوا الارحي الطاحنة بالماء وكذلك رجال الصنائع والاساليب المعمارية نفسها اتخذت في المغرب شكلها النهائي البديع ايام بني عبد المؤمن الذين كانوا يجلبون صناع الاندلس وقد انتقل هذا الفن من مراكش الى تونس التي هي

مركز رابع فى افريقيا الشمالية صبغته التفاعلات بطابع اندلسى رائق وقد اكد المؤرخ الاندلسى ابن سعيد ان ذلك الانتقال كان على يد سلطان العاصمة الخضراء أبى زكرياء الحفصى .

وكان فن الاحصائيات العمرانية متقدما فى فاس حيث احتفظت لنا كتب التاريخ باحصاء رسمى لدور فاس ومعاهدها ومصانعها ايام المنصور والناصر على غرار ذلك الاحصاء الذى خلفه لنا المنصور ابن ابى عامر عن قرطبة وضاحتها

أما ما يتعلق باللباس والزى فهناك تبادل قوى بين العذرتين وانضرب لهذا أمثلة بسيطة قد لا ينتبه الكثير اليها بل لم يشر اليها احد من المؤرخين فيما نعلم ، فسكان الحواضر المغربية لا سيما فاس والرباط وتطوان يلبسون قلانس حمراء محاطة بعمامة تتوسطها « شوشة » زرقاء ولا شك ان هذا النوع من اللباس قد جاء به الى المغرب المهاجرون الاندلسيون على اثر النفى العام لان الشوشة الزرقاء لم تكن معروفة فى الاندلس قبل عهود المحنة الاخيرة حيث اجبر الاسبان العرب المتنصرين على التمييز بشارة زرقاء يجعلونها على قلانسهم وقد اضيفت الى القلنسوة (والشوشة) الاندلسيتين العمامة المغربية وتوغل هذا الثالوث فى الازياء الاستقرائية الى السنوات الاخيرة

ولباس البياض فى مناسبات وفصول خاصة عادة اندلسية ايضا فقد كان الاندلسيون يخلعون الثياب الملونة ويلبسون البياض ابتداء من يوم المهرجان أى يوم العنصرة الكائن (فى ست بقين فى شهر يونيو) فيلبسونه حسب رواية المقرئ (النفح) ج 2 ص 752) الى اول اكتوبر خلال ثلاثة اشهر متوالية ولا يزال كثير من المغاربة يتبعون هذه العادة النى يظهر انها دخلت من الاندلس الى الربوع الاوربية حيث يغلب نفس البياض فى فصل الصيف .

وتقصير الشعر على النمط الحديث عادة طريفة ادخلها المغنى زرياب الى الاندلس فقد كان الاندلسيون - رجالا ونساء - يرسلون جمتهم مفروقة وسط الجبين عامة للصدغين والحاجبين فقضت (موضة) زرياب بتقصير الشعر دون الجباه وتدويره الى الآذان واسداله الى الاصداغ والظاهر أن هذه العادة لم تتركز فى المغرب الذى ظل العنصر العربى فيه متأثرا بعادة العنصر البربرى القاضية بالحلق الكلى بحيث لم يكن (يوفر) الا الاشراف وبعض العلماء والزهاد والصوفية ولكن على نسق شرقى قديم وقد تأثرت الحالة الفكرية بالمغرب تأثرا بليغا بالنهضة الثقافية الاندلسية ويقال ان المباريات الشعرية كانت تنظم باسواق فاس اخر ايام المرينيين حسبما شهد بذلك رحالة اجنبى زار المغرب فى ذلك العهد وكان هذا النوع من المباريات شيئا مألوفاً معتاداً فى البلاد الاندلسية وقد ورد فى عدة مصادر تاريخية ان كتب الادب الاصلية انما نقلها الى الاندلس ومنها الى المغرب رجال الفكر الاندلسيون - ولعل هنالك جانباً رواه المغاربة عن المشاركة راساً وهو الحديث

والفقه - وقد تأثر الفقهاء المغاربة بالاسلوب العراقي في البحث فكانوا يتخذون المدونة اساسا ويبنون عليها فصول المذهب بالادلة والقياس وكانت مدينة القيروان تمتاز بأسلوب خاص قوامه البحث عن الفاظ وتحقيق ما احتوت عليه بواطن الابواب وتصحيح الروايات واستعراض وجوه الاحتمالات .. وتتبع الآثار وترتيب اساليب الاخبار بينما كانت تغلب على اهل الاندلس فيقهة البلاغة في حسن وصف الكلام وانتقائه على أنه وجد بين المغاربة من انتهت اليهم صناعة التأليف في العالم الاسلامي كابن البنا المراكشي .

وهكذا فلم تكف تنصرم القرون الوسطى ويزغ فجر العصور الحديثة حتى تولدت عن تفاعلات حضارتي العدوتين حضارة موحدة تطبعها روح واحدة سداها التراث الشرقي الرصين ولحستها عروبة متصلة وتقاليد اسلامية مع ألوان محلية براقة تجمع بين طرافة المظهر ومتانة المخبر



رسالة الحضارة المغربية في افريقيا وحوض المتوسط

يحتل المغرب موقعا ممتازا في القارة الافريقية حيث يشرف على بحرين تركزت فيهما حيوية وحضارة ولكن هذا الوضع المحفوظ في قلب العالم الغربي لم يفت في اعضاء روح المغرب الشرقية التي عززتها وشائج شتى وطبعها الاسلام والعروبة بميسمهما النهائي .

ان المغرب الذي يتحلى منذ ازيد من الف سنة بالحضارة العربية ما زال نقطة وصل بين عالمين ومحورا جوهريا للروابط الدولية بين الشرق والغرب .
ويقبض المغرب - بفضل طنجة التي كانت عاصمته الدبلوماسية - على مقاليد غربي المتوسط بينما تشرف قناة السويس على شقه الشرقي ولذلك فان هذين انطرفين العربيين الذين يشرفان على مركز يتسم بحساسية نادرة في الوضع الدولي الراهن لابد أن يلعبا دورا مهما في حوض المتوسط الذي لا يمكن ان يتم فيه شيء بدون مساهمة - تركز على المساواة والسيادة - من طرف جميع الاقطار العربية التي تمتد حلقاتها من طنجة الى دمشق على طول ثلاثة اخماس ضفاف المتوسط تلك حقيقة ناصعة كان من المحتوم ان تفرض وجودها على الافكار الغربية قبل اليوم .

هذا وقد تبلورت رسالة المغرب الافريقية في اشعاع بلغ تخوم النيجر جنوبا والنيل شرقا فقد شملت الامبراطورية المغربية منذ ايام المرابطين عاصمة الجزائر وامتد حكم الموحيدين من قشتالة الى طرابلس الغرب محققا وحدة الاسلام للمرة الاولى في الربوع الغربية ثم تركز نفوذ بني مرين الادبي فيما بعد في مصر وانبسط الحكم المغربي في السودان الغربي الذي عاش تحت ظل الدولة المغربية على عهد الشرفاء بواسطة عمال من الباشوات الى عام 1893 م .

وبالجملة فقد كان المغرب محور ومصدر حيوية الامبراطورية التي قامت بالربوع الافريقية الغربية وهذه الرسالة التي اضطلع بها المغرب الى عهد قريب كانت حقيقة قارة لا سيما وانه لم تعد هناك دولة عربية مستقلة في افريقيا غير المغرب بعد عام 1250 م حيث سقطت مصر نفسها تحت سيطرة الاتراك (راجع كتاب «العبرية العربية» لماكس فانتيجو) فالمغرب هو الدولة الافريقية الوحيدة التي امكنها ان تغالب الصعاب

التي انبثقت في طريق تطورها والتي عرفت كيف تحتفظ منذ الفتح العربي بوحدة
كيانها وباستقلالها . وهناك ظاهرة فذة في حويلات الامم الفتية وهي ان المغرب
تمكن من توطيد وحدته السياسية حتى في بحبوحة الفوضى (ليفى بروفنصال)
وترجع تقاليد المغرب وطابعه الشرقى الى عهود عريقة في القدم فقد انهالت
على المغرب منذ نحو الفين من السنين موجة من المهاجرين العرب انحدرت اليه من
فلسطين فكانت نواة هامة في مجتمعه ثم جاء الفينيقيون العرب من غربى سواحل
سوريا القديمة فعززوا وشائج العروبة بعالم مازيغ الذى وجد حتى في اللغة البونيقية
ذكريات لهجته العربية العتيقة ولعل هذا هو سبب نجاح البونيقية التي تغلغلت في
انحاء افريقيا الشمالية نحو من سبعة قرون غب انهيار المراكز الفينيقية الساحلية
ولم يزد الفتح الرومانى هذه الرابطة الا قوة لان امراء البربر تقبلوا بصدر رحب
الفلول القرطاجنية وما حملت معها من حضارة وكتب وأساليب فنية (مالية وفلاحية) .
فلغة قرطاجنة عربية منحرفة ولفظة قرطاجنة نفسها معناها القرية الحديثة
(قرية حداثى) ولكنها استحالّت - على طريقة التعطيش اللاتينية - كما قال توفيق
المدنى - الى قرطاش وقد ذهب بعض المؤرخين الى حد القول بان اللغة البونيقية مهدت
السييل للغة العربية ومهما يكن فقد اثبت البحث الدقيق ان اللهجات البربرية تتضمن
في قاموسها التقليدى بضعة الاف من الكلمات العربية القحة التي تمثل الجانب
الحيوى فيها مما يدل على عراققتها وتغلغل اثرها في شتى مناحى الحياة .

ولسنا في حاجة الى أن نرجع للعهد الجاهلى لابرار الطابع الشرقى في المغرب
اذ يكفى ان نلاحظ مع ميثو بيلير أنه (عندما حمل عقبة بن نافع الاسلام الى المغرب
للمرة الاولى تقبل السكان الدين الجديد كعنصر خلاص) وتحمسوا للفتاحين العرب
فاعتبروهم محررين ذلك ان القادة العرب كانوا متاهلين لتفهم عالم امازيغ الذى
لم تكن شكلية الاجتماعية وجهازه الاقتصادى يتنافيان مع حياة اعراب البادية على
أن البرابرة وجدوا في الاسلام المرن السمع البسيط حوافز الوحدة التي حالت دونها
فيما قبل عنصرية جهوية وعصبية قبلية هناك انبثق تيار جديد فاعاد الماء الى مجراه
بين عالمين توأمين ولم يكد المغرب يتلقى العناصر الاولى للحضارة الشرقية التي
نفحتها العبقريّة العربية بروح جديدة حتى انصهر المغرب والشرق انصهارا نهائيا
ما زالت رواسبه حية في القلوب منذ ثلاثة عشر قرنا بل لا تزيد مع توالي السنين
الا رسوخا وتغلغلا فالمغرب الذى جرفت به حضارات شتى قد وجد اخيرا في مدنية
العرب ولغتهم امثولته الخالدة وقد تجلت فاس منذ الف سنة خلت بمثابة صورة
حية لعواصم الاسلام فكانت - كما يقول كوتى - معجزة في الاقتباس من الشرق
وما لبث الموحدون (البرابرة) ان طبعوا الحياة المغربية بخاتم شرقى نهائى رغم
احتواء حضارتهم على الوان محلية خاصة .

نعم اصطبغت معظم كبريات المدن المغربية بالميسم الشرقى حتى شبه المؤرخون

وقد أكد الكاتب الفرنسى المقتدر اندرى سيكفريد عضو اكاديمية باريس أن العرب غرسوا فى البحر المتوسط حضارة يانعة فطوروا الرى وادخلوا غراسات جديدة كالقطن والارز وقصب السكر والحوامض (وبسببهم فقد البحر المتوسط طابعه المسيحى) .

ان الاشعاع المادى للقوة المغربية فى المتوسط هو آخر ما نفكر فيه لابراز الرسالة التى اضطلعنا بها فى هذا البحر ومع ذلك فان الاسطول الموحدى الذى كان يضم اربعمائة قطعة ما فتىء ان أصبح اول أسطول فى المتوسط (اندرى جوليان) على ان المغرب قد تزعم العالم الاسلامى والعربى فى هذا العصر مما حدا صلاح الدين بطل الحروب الصليبية الى الاستنجد بالاساطيل المغربية لايقاف تقدم المسيحيين فى طريق الشام وما لبث هذا الاسطول ان ضم ازيد من ستمائة قطعة حربية ايام ابى الحسن المرينى . وسيادة العرب فى البحر المتوسط ظهرت بوادرها ولما تمر على انبثاق الاسلام بضعة عقود فقد غزا معاوية بعض جزر المتوسط بالف وسبعمائة سفينة ثم قامت الاوراش التونسية تعزز بانتاجها الجديد قوة الشرق العربى البحرية حيث صنعت فى بعض ايام ابن نصير وحده نحو مائة قطعة وقد برهن المغاربة منذ القرن السادس الهجرى عن حاسة استراتيجية مبكرة حيث ادرك عبد المومن بن على أهمية جبل طارق الذى هو أحد مفاتيح المتوسط فعمد الى تحصينه واحالته الى قاعدة امامية للدفاع عن افريقيا والاندلس .

ان رسالة الحضارة المغربية الحق فى البحر المتوسط تتجلى فى مظهرين اثنين هما التأثير الاقتصادى والاشعاع الثقافى على ان الدور الاقتصادى نفسه لم يكن فى الواقع سوى نتيجة للنفوذ الادبى فسياسة التسامح التى نهجها المغرب فى اغلب عصوره قد ساهمت فى توثيق الروابط بين المسلمين والمسيحيين حتى اصبحت المراسى المغربية فى سواحل المتوسط مصدر نشاط فياض فهى التى كانت الينبوع الاول للمبادلات مع بيزا وجنوة والبندقية ومرسيليا وغيرها من موانئ اوربا وكانت هذه المبادلات تجرى طبقا لنظام منسق لان المسلمين كانوا - حسب اعتراف اندرى جوليان صاحب تاريخ افريقية الشمالية - اول من نظم المبادلات حسب مقتضيات التجارة الدولية وحسنوا اساليبها التى استمدتها منهم المسيحيون فيما بعد .

وقد اتسمت اذ ذاك الحضارة الاندلسية - التى اوضحت مصدر الهام اوربا فى العصور الوسطى - بمظهر ناصع زاده تلالوا عودة الامن والطمأنينة فى ظلال الموحدين .

وقد أكد مسيو ماكس فنتيجو مؤلف المعجزة العربية le miracle arabe ان الحكومة الموحدية كانت من اشد الحكومات احتراماً للحرية وان الاندلس عرفت

فى عهدىها عصرا ماجدا تالق فىه نجم المعارف والعلوم العربىة التى سرى تيارها المنعش فى جنبات اوربا نعم ان من مظاهر تلك المعجزة العربىة تحقيق شعوب اوربا الغربىة من ايطالىين وفرنسىين والمانيين وانجليزيين لذلك الانقلاب الفكرى العظيم الذى تفتق عن عصر النهضة وقد سبق لكوستاف لوبون ان قال نقلا عن العالم الايطالى ليبرى (لولا العرب لتأخر انبعاث الاداب فى اوربا بعدة قرون)

وقد عاشت الاندلس نحوا من ثلاثة قرون تحت ظل ملوك مراكش وفاس فكانت هذه الفترة من ازهر عصور تاريخها ولم يتصل الاروبيون بالعلوم العربىة الا عن طريق اسبانيا المسلمة التى برهن فيها تنافس العناصر العربىة والمسيحية - كما يقول فننيجو - (عما للثقافة العربىة من تفوق غير منازع على الثقافة اللاتينية) وما لىث هذا الاشعاع العربى ان غمر شعوب الغرب فبلغ كبريات العواصم ونشل مدن بيز وبولونى ومونبيلى وسلامانك وافينيون وباريس من وحشتها اللاتينية حيث فتح امامها مجال الفكر والحياة الثقافية كما قال فننيجو ورغم انهزام الموحدين السياسى وعودة الاندلس الى حظيرة المسيحية ظل نفوذ الحضارة العربىة يتزايد فى نظر الغربيين) حتى صارت باريس نفسها التى أسس جامعتها الملك فيليب اوجست على اثر عودته من الشرق - تستمد من المغرب والشرق كثيرا من اكتشافاتها

ليس اذن من الغريب ان لا يتجلى اثر الحضارة العربىة فى ذهن الاوربى المتوسط الا فى فتوح اوقف تيارها شارل مارتيل فى بلاط الشهداء ؟

والذى يزيد هذه الظاهرة غرابة ان الفتوح العربىة لم تكن حركة توسعية ولا حربا صليبية ضد المسيحية وانما كانت رسالة تمدنية لا تهدف الى اى نور من الوان الادماج ومن مظاهر تسامح ملوك العرب ونزاهة وجهتهم ان جوهن ملك انجلترا عرض عام 1199 على آخر ملوك الطوائف وهو محمد الناصر ان يحميه ضد البابا فى مقابل جزية سنوية واعتناق الاسلام من طرف انجلترا ملكا وشعبا ولكن الملك العربى رفض هذا العرض لان اريحيته ابت عليه استغلال الضائقة السياسية التى كان الانجليز يتخبطون فيها لحملهم على اعتناق الاسلام .

٨

المغرب بين اوربا والعالم الجديد

المغرب هو القطر العربي الوحيد الذى يملك منفذا مزدهجا يطل على محيطين عالميين فحدوده تمتد فى نحو من خمسمائة كيلومتر على طول سواحل بحر الظلمات وقد تعزز هذا الوضع الاستراتيجى فى مفترق بحرين دوليين من أشد بحار العالم نشاطا يوم اصبح مضيق جبل طارق ممرا حيويا بين اقطار المتوسط والعالم الجديد . وما لبث المغرب ان اضطلع -- بفضل هذا الوضع الممتاز -- بمهمة الوساطة بين عالمين ذلك ان ميزة المغرب كقطر افريقى شرقي يطل على أوربا ومياه العالم الجديد قد جعلت منه نقطة اتصال وازدواج بين حضارتين ما فتئتا تتفاعلان منذ قرون من أجل امداد الانسانية بلبائهما المختار ولعل هذه الميزة هي التى ساعدت على اشعار حضارتنا فيما وراء البحار حيث تجاوزت اصداؤها فى العالم الجديد منذ القرن السادس عشر بعد ان اخترقت مجاهل بحر الظلمات .

لقد زعم البعض ان العرب اكتشفوا امريكا منذ نحو من الف سنة (I) وساق الاب انستاس الكرملى للتدليل على ذلك بعض الحجج منها وجود كلمات عربية فى لهجات هنود امريكا وبقايا زنوج افارقة والشبه الملحوظ بين حضارة الاسلام ومظاهر الحياة فى بعض المجتمعات هناك وقد اكد الشريف الادريسي ان الفتيان المغرورين وصلوا الى جزر منها اصور وقيل ان حكايات شهادتهم التى اصبحت مضرب الامثال فى الاندلس هي التى حدثت كريسطوف كولومبس الى القيام برحلته على أن الاستاذ رنان قد اشار فى دراساته حول ابن رشد الى رسالة بقلم كولومبس نفسه اعترف فيها بان مصنفات ابن رشد هي التى اوعزت له بوجود امريكا ومنذ قريب أكد الدكتور جيفريس الاستاذ فى جامعة (ويتواتر ستراند) الذى انكب على دراسة هذه القضية منذ سنوات ان العرب هم الذين اكتشفوا امريكا قبل كريسطوف كولومبس بنحو من ثلاثة أو اربعة قرون كما يتبين ذلك من هياكل وقع العثور عليها ويقول الاستاذ بانه

(I) قال شيخ طريقة « المرمون » ان العراقيين قد اكتشفوا امريكا منذ 5000 سنة ثم عاد بنو اسرائيل الى اكتشافها بعد 2500 سنة عندما فروا من غزو البابليين . وقد نشر الشيخ المذكور كتابا فى الموضوع بعنوان « قطيع واحد وراع واحد » ضمنه هذا القول المستند على وجود تشابه بين النقوش المكتشفة فى الشرق الاوسط وامريكا وخاصة فى المكسيك وعلى دراسة دامت ست سنوات .

عندما وصل كريستوف الى امريكا وجد جماعة من الزنوج الذين فروا من أسيادهم العرب وهو يرى أن المزروعات الافريقية دخلت الى امريكا على يد العرب وان العرب هم الذين نقلوا كذلك المزروعات الامريكية الى اوربا وهذا يفسر لنا - فى نظره - سبب اشتهاار الذرة فى اوربا بالقمح الامريكى .

ومهما يكن فهناك ظاهرة قارة فى تاريخ المغرب وهى ان المغاربة والاندلسيين جالوا فى جوانب المحيط الاطلسى ولعبوا دورا هاما فى بعض جزره حيث كانت لهم جاليات مهمة على ان المغرب تحمل القسط الاوفر - طوال بضعة قرون - فى الدفاع عن حوزة السواحل العربية المطلة على المحيط من اشبونة الى اكادير وكانت له اوراش واساطيل غير أنه قلما كان يستخدم المياه الاطلسية فى ربط صلة الوصل بين العدوتين لان مضيق جبل طارق كان أقرب واسهل .

وقد اشعت الحضارة العربية الى الصدر الاول من السواحل الاندلسية خاصة فكانت المرية اعظم ورش بحرى فى عهد الامويين ثم انبثقت اوراش أخرى اشار اليها الشريف الادريسي فى نزحته كالجزيرة وقصر أبى دانس وطرطوشة ثم ما لبثا بعد ذلك وقد حاول الدنماركيون اكتساح الاندلس عام 966 م ولكن ملك اشبينية صدهم باسطوله الذى كان يمحى عباب المحيط وقد أبى جميع ملوك الطوائف الا ان ينشئوا اساطيل على غرار الاسطول الاموى تجول قطعها فى كل من البحر المتوسط وبحر الظلمات وكذلك بنو نصر فى غرناطة

غير أن العلائق التى توثقت فيما بعد بين المغرب وبعض دول المحيط كالدنمارك والسويد وانجلترا وهولندا حثته الى الاهتمام بمراسيه الاطلسية وقد كانت هولندا اولى الامم الاطلسية التى تبلورت روابطها مع المغرب فى مبادلات عبر المانش لا سيما بعد معاهدة 1610 التى اعطتها الاسبانية وكانت أهم مراسى المغرب اذ ذاك هى اسفى واكادير وماسة ثم اصبحت سلا انشط ميناء بالمغرب وظلت محتفظة بهذه الميزة طوال قرن كامل وعند بزوغ فجر الدولة العلوية حرر المولى اسماعيل بعض موانئ الشمال كطنجة والعرائش واصيلا من ربة الاجانب فساهمت هذه المراكز الجديدة فى تعزيز رسالة المغرب فى المحيط الاطلسى تلك الرسالة التى اكتملت بعد بضعة عقود من السنين بتأسيس الصويرة على يد المولى محمد بن عبد الله وما لبث هذا الميناء الجديد ان احتكر مجموع النشاط التجارى المغربى ففى عام 1745 اصدر المغرب الى المحيط الاطلسى عن طريق الصويرة 85000 طن من القمح والقطن وفى سنة 1751 تضخمت حركة الميناء فبلغت قيمة روجانه ما يقرب من ستة ملايين فرنك وهو مبلغ له خطورته فى ذلك العصر وقد زار المراسى الاطلسية فى تلك السنة 223 باخرة اوربية وظلت مراسى الصويرة مكتملة النشاط الى عام 1911 حيث زارها 462 باخرة وكان الميزان التجارى المغربى مزدهرا اذ ذاك لان الصادرات بلغت فى هذه الاونة ثلاثة اضعاف الواردات .

تلك شواهد نوردتها لدحض ما يزعمه البعض من أن المغرب عاش منطويا على نفسه ثم اضطر أحيانا لاتقاء الدسائس الأوروبية بالانزواء والقبوع بل بلغت مضايقة بعض الاقطار اللاتينية مبلغا حداه الى قصر علائقه على بعض الامم البروتستانتية الحاذية لسواحل بحر الظلمات كانجلترا والسويد والدنمارك التي امضى معها معاهدات تجارة ووداد وهذا يدلنا على ان النعرة الدينية لم تكن هي الباعث على انعزال المغرب عن اوربا ومع ذلك فلا يبعد ان يكون ملوك المغرب قد ظلت عالقة بأذهانهم ذكريات تجريض البابوية والدول الكاثوليكية التابعة لها على اكتساح المغرب باسم الصليب ومهما يكن فان هذا القبوع يرجع فى نهاية الامر الى رغبة المغرب فى التحصن ضد الحركات التوسعية التي بدأت بوادرها تظهر فى بعض سواحل المتوسط الافريقية .

وقد امضى السلطان سيدى محمد بن عبد الله قبل وفاته ببضع سنوات (1786) معاهدة تجارة وملاحة مع الولايات المتحدة لمدة خمسين سنة وقع تجديدها عام 1836

فالمغرب لم ينعزل اذن عن العالم العصرى ولم يهمل كذلك تطور السياسة الأوروبية الأمريكية بل تتبع بكامل الاهتمام واكيد العطف حركة تحرير شعوب ما وراء لاطلسى وقد كان المغرب فى طليعة الدول التي اعترفت باستقلال جمهورية الولايات المتحدة الفتية .

ومنذ القرن السادس عشر امكن للحضارة المغربية التي كانت الى ذلك التاريخ منهصرة فى البحر المتوسط ان تدخل الى امريكا الجنوبية بواسطة الغزاة البرتغاليين الذين اكتسحوا اذ ذاك العالم الجديد فقد تلقت البرازيل مثلا طوال ثلاثة قرون متوالية تاثير المدنية الاندلسية فاتسمت جميع مظاهر الحياة الاجتماعية الأمريكية بطابع مغربى ينمو ويضعف حسب الاصقاع فتقنعت المرأة البرازيلية على طريقة زميلتها المغربية وكيفت اسلوب حياتها كما فعلت المرأة الصقلية المسيحية فيما حكاه الرحالة ابن جبير تكييفاً يحذو حذو النعل بالنعل ما عهد فى الاندلسيات والمغربيات نعم اصبح الشئ الكثير فى البرازيل صورة لما كان عليه مجتمعنا فى العصور الوسطى من اناقة النساء الارستقراطيات فى الحواضر واتخاذهن الطنافس الوثيرة للجلوس بدل المقاعد الخشبية الى غير ذلك من طرائق الحياة الفردية ومناهج الفلاحة والغراسة فى البادية فبالرغم عن اختلاف الطقس استخدم الفلاح الأمريكى اجهزة واساليب الفلاحة المغربية وانتشر استخدام الطواحين الهوائية فى مجموع أنحاء امريكا الجنوبية مع جميع ما ينطوى عليه نظام الرى عندنا (السواقي والابار الخ) وقد نقل المعمرون البرتغاليون الى أمريكا جميع ما انجزه المغاربة فى القسم الجنوبى من الاندلس من مصانع السكر والقطن الى مزارع الحوامض ودودة القز (كانت 3060 قرية اندلسية تتعاطى تربية دودة القز) على ان اللغة الاسبانية الأمريكية تنم عن

الآثار التي تركتها حضارتنا في الميدان الثقافي والاقتصادي والاجتماعي بأمريكا فالاصطلاح الأمريكي في المياه والسقي والري معظمه عربي وكثير من الازهار والنباتات العطرية ما زالت تحمل في اسبانيا وامريكا اسماء عربية اضيف الى ذلك ما يمس (مودة) النساء من اسماء الحلى والمصوغات .

والشبه وثيق بين المغرب وأمريكا الجنوبية في ميدان الهندسة المعمارية حيث لا تختلف في البلدين أساليب البناء فسي الكنائس والاديرة والمنازل والحمامات وقد تأثر الاصطلاح الأمريكي أيضا بالمفردات العربية .

ويضيق المجال عن تعداد المناحي التي تجلت فيها آثار الحضارة المغربية والاندرلسية بأمريكا فحتى أساليب الطبخ واسماء العائلات لا تختلف في أمريكا عنها في المغرب ووحدة اصول العائلات العربية تفسر لنا نجاح الهجرة العربية الى أمريكا لا سيما العناصر السورية واللبنانية التي ساهمت مع المغاربة منذ العصر الاموي في تكييف الحضارة الاندرلسية مما جعلنا نلمس من جهة أخرى وجوه الشبه العديدة بين كثير من المؤسسات السورية والمغربية .

ويتمتع المغربي في أمريكا الجنوبية بسمعة طيبة فهو مثال النشاط والمثابرة والذكاء وقد اشتهر المغاربة كملاحين مهرة وليس ذلك ببذع فاذا كانت البحرية البرتغالية قد استطاعت ان تمخر عباب بحر الظلمات وان تصل الى أمريكا فما ذلك الا بفضل أساليب الملاحة العربية فالاندرلسي ابن ماجد الملقب (باسد البحر الهائج) صاحب المصنفات العديدة في قيادة السفن هو الذي كان ربان الرحال فاسكو دو كاما (1524 - 1469) الذي اكتشف عام 1498 طريق الهند وقد مهر مغاربة آخرون في هذا الفن منهم عبد العزيز بن احمد .

تلك بعض المظاهر التاريخية لرسالة المغرب في المحيط الاطلسي وهي رسالة أصبحت في الظروف الدولية الراهنة اشد واقعية من أي وقت مضى .



القسم الثاني

المظهر الفكري للحضارة المغربية

الفصل الخامس :

قصة دخول اللغة العربية الى المغرب

اتفق النسابون على أن القبائل البربرية ترجع الى اروميتين مهمتين وهما برنس ومادغيس (الملقب بالابتر) بحيث لا يوجد من بين البرابرة من يخرج عن ذينك الاصلين فهم اما برانس كالمصامدة وصنهاجة وكتامة أو بتر كنفوسة وضريسة وقد ذكر بعض المؤرخين ان البرانس من ولد مازيغ ابن كنعان بن حام والبتري من ذرية بر بن قيس بن عيلان بن مضر من ذرية سام ونقل ابن خلدون وغيره أبياتا ينسبها علماء البربر لعبيدة بن قيس العقيلي منها :

الا ايها الساعى لفرقة بيننا توقف هداك الله سبل الاطايب
فاقسم انا والبرابر اخوة نمانا وهم جد كبير المناصب
الى ان قال :

فنحن وهم ركن منيع واخوة على رغم اعداء لثام المناقب
وحكى ابن ابي زرع والبكري ان بر المذكور أمه يريغ بنت مجدول البربري وان قبائل البربر كانت تسكن الشام وتجاور العرب في المساكن والاسواق والمراعى وتشاركهم في المياه والمسارح وتصاهرهم فازداد العنصران بذلك امتزاجا وتداخلا منذ أقدم العصور فالبتري عرب مضيون والبرانس أغلبيتهم من عرب اليمن . وقد انتقد ابن حزم كون صنهاجة وكتامة من حمير وتبعه في بعض نظرياته صاحبنا نشر المثنائي والبدور الضاوية ولكن جمهور المؤرخين والنسابين صرحوا بنسبتهم الى عرب اليمن كالمسعودي والجرجاني والطبري وابن الكلبي والسهيلي واعترف ابن خلدون بان هذا هو المشهور عند نسبة العرب .

وقد نص كثير ممن درس تاريخ البربر انهم قدموا من آسيا فمروا بمصر ثم بليبيا ودخلوا الى المغرب حيث وجدهم فجر التاريخ فكانوا بذلك اول من استوطن هذه الديار بعد العصر الحجري .

وكان ابناء عمهم الكنعانيون سكان فينيقيا (اى بلاد لبنان الحالية) قد اسسوا

اذ ذاك حضارة شامخة البنيان واخترعوا حروفا هجائية يكتبون بها ويصنفون كما اخترع البربر انفسهم احرفا ايام كانت الكتابة لا تزال هيروغليفية اى عبارة عن مجموعة من الصور تجتمع وتفترق تبعا للمعاني المراد التعبير عنها .

وكانت لغة الكنعانيين عربية لا يميزها عن لغتنا الفصحى الا هلهلة الاعراب وهنا يحق لنا ان نفتح باب التساؤل عن ماهية اللغة التي كان برابرة الشام (الذين هجروا الى المغرب) يتكلمون بها فيما بينهم ويتخاطبون بها مع جيرانهم وابناء عمهم الكنعانيين سكان السواحل الجنوبية التي تتكون اليوم منها بلاد لبنان ؟ هل كانوا يتكلمون اللغة العربية التي هي لغة الكنعانيين الاصلية ام كانوا يتكلمون لهجة تبايرها ؟ ان الاجابة بالضبط عن هذا السؤال متعذرة لان النصوص التاريخية الضرورية تعوزنا ولكن الذى يغلب على الظن هو ان الكنعانيين والبرابرة لم يكونوا ليتكلموا الا لغة واحدة لسببين اثنين اولهما جنسى والثانى ترابى فهم من جهة ابناء عمومة وتجمعهم من جهة أخرى بقعة واحدة من بقاع الشرق الادنى ولا يخفى ايضا ان البرابرة فى الشام كانوا من القبائل الرحل التي تنتجع الكلا فى السفوح والهضاب الفينيقية فكانت تتصل ضروريا بالفنيقيين الذين كانوا من جهتهم يتوغلون فى سهول الشام وسواحلها من أجل التجارة ولا شك ان الكنعانيين العرب كان من بينهم فريق اختار الفلاحة على التجارة فكانت تجمعهم ببربر الشام المراعى والمياه واسواق البادية المشتركة . كل هذه عوامل تجعلنا نعتقد ان البربر كانوا يتكلمون فى الشام لغة عربية او قريبة من العربية وأنهم نقلوا تلك اللغة معهم واللهجات البربرية المستعملة اليوم فى المغرب تحتوى على الفاظ عربية محرفة تحريفا بسيطا وتتضمن الى جانب ذلك نتفا من لهجات عتيقة ربما استمد البربر بعضها من السكان الافارقة الذين اتصلوا بهم عندما هاجروا من مراتبهم الشمالية الى البلاد الليبية على أن فى اللغة البربرية كلمات لا يدرك اصل اشتقاقها الا بعناء زائد ونجد فى اللغة البربرية كلمات عبرية دخلت اليها فى نظرنا من ناحيتين اثنتين عن طريق الحضارة العبرية التي كان لها اثر فى مصر وبعض سواحل المتوسط وعن طريق بعض البرابرة الذين اعتنقوا الديانة الموسوية وادخلوا بعض تعاليمها وعباراتها المقدسة الى قلب القبائل البربرية وقد وجد الفاتحون العرب طوائف اسرائيلية فى بحبوحة بلاد البربر تدين كلها بالديانة اليهودية كقبيلة الكاهنة (ويلاحظ ان لفظة كاهنة كانت معروفة فى اللغة العربية) .

وقد دخل الكنعانيون العرب الى المغرب دخولا رسميا (لان اشتاتا منهم كانت قد دخلت قبل ذلك) عام 480 قبل الميلاد - فازداد امتزاجهم بابناء عمهم البربر وتكونت فى افريقيا الشمالية اذ ذاك لغة تسمى باللغة البونيقية Punique هي خليط من الفينقى والعبرى وكانت هذه اللغة - حسبما تشهد بذلك الواح اثرية سلمت من عوادي الزمان - قريبة من اللغة العربية الفصيحة بل أقرب اليها من لهجات عدة

شعوب عربية اليوم . ويحدثنا المؤرخون ان اللغة البونيقية كانت لغة علمية دونت بها المعارف والفنون ولكن الاحتلال اللاتيني لسواحل المتوسط عفى على هذا التراث بعد احراق الرومان لعاصمة قرطاجنة ودرس معالم حضارتها فكان الطغيان اللاتيني جناية فظيعة على الانسانية بوجه عام وعلى العروبة بوجه خاص .

وقد ظلت الحضارة الكنعانية متمكنة من قلوب البربر اثناء الحكم الرومانى لان الكنعانيين كانوا من بنى عمومتهن ولان علاقة الكنعانيين بالبربر لم تكن علاقة سيطرة واستبداد وسيد بمسود حيث ان الكنعانيين - الذين لم يدخلوا الى المغرب الا بقصد الاتجار - تركوا مقاليد الامور بيد ابناء البلاد فاستمرت ذكرياتهم الطيبة عالقة باذهان هؤلاء - . ذلك ما يخص دخول الكنعانيين الى المغرب وانتشار اللغة العربية فى ربوع البلاد عن طريقهم .

فهل دخلت عناصر عربية اخرى الى المغرب قبل هذا التاريخ او بعده ؟ وما هو حظ (أسطورة) دخول العرب اليمانيين الى هذه البلاد من الصحة ؟ وماذا كان تأثير ذلك فى (تعريب) افريقيا الشمالية ؟

صرح سان اوكوستان Saint - Augustin بان اللغة البونيقية ظلت متغلغلة فى انحاء البادية المغربية الى عهد الوندال اى الى عهد الفتح العربى وذكر غيره ممن تصدى لبحث اثر الحضارة اللاتينية فى المغرب - أن لغة الرومان اندرست كلياً فى البلاد لان الحضارة اللاتينية لم تجد فى قلوب سكان المغرب المشاركة موطناً تاوى اليه ولا يخفى ان الاستعمار الرومانى لم يستطع أن يخلق لا فى الشرق ولا فى الغرب اثناء العهد الامبراطورى سوى هيكل ادارى سطحي بينما استطاع فى الاقطار الاوربية التى استعمرها كبلاد الغول (فرنسا) وبلاد الاسبان ان يتغلغل فى اعماق المجتمع ويؤثر فى نفسية النخب واجماهير وتعفى لغته الرسمية - التى هى اللغة اللاتينية - على اللهجات المحلية طابغة اياها بميسم رومانى عميق وقد اعترف بهذه الحقيقة رجل طالما حاول الخط من كرامة المغاربة والمشاركة معا وتشدق بما يسميه (غريبة) المغاربة وهو كوتىي صاحب كتاب « العصور الغامضة فى تاريخ المغرب » (Siècles obscurs dans l'Histoire du Maghreb) وكتاب « عوائد المسلمين واعرافهم (Mœurs et coutumes des Musulmans) وقد كان لدخول العرب اليمانيين الى المغرب تحت قيادة زعيمهم افريقش الحميرى اثره فى توطيد لغة الضاد فى هذه البلاد قبل الفتح الاسلامى بقرون ولعل دخول افريقش هذا كاد ان يكون من قبيل المرجح لا سيما بعد الاكتشافات الاثرية التى دلت على ان اللغة الحميرية لعبت دوراً مهماً فى تاريخ افريقيا الشمالية . ولكن ابن خلدون حاول نقض ما يسميه بعضهم (باسطورة) الهجرة الحميرية تابعا فى ذلك ابن حزم الذى صرح بانها من وضع مؤرخى اليمن وقد استدلل ابن خلدون على ذلك بان اليمانيين لم تكن لهم طريق يعمرون عليها الى المغرب غير مصر التى كانت بها اذ ذاك دول تابى عليها سيادتها

أن تسمح لافواج اجنبية بالمرور عبر ترابها ولعل هذا الاحتجاج ضعيف ان لم نقل مهلهل لانه لا يبعد ان يكون التبابعة ورعايهم قد هاجروا الى المغرب فى فترات متعاقبة وحدانا أو جماعات قليلة لا يسترعى مرورها النظر وما يدريك لعل افريقش دخل على رأس احدى هذه الفئات وليس ببعيد ان تكون هنالك محالفات قديمة بين مصر واليمن فسحت لرعاياهما مجال المرور فى البلدين على ان طريق مصر كانت هى الطريق الرسمية المألوفة ولم تكن الطريق الوحيد نعم كان من الصعب الدخول الى ليبيا من الجنوب بعد عبر المضيق البحرى الفاصل بين القارتين الافريقية والاسيوية ثم محاذاة أطراف الحبشة أو السودان ومصر للاتحاق بالصحراء الليبية ولكن اذا كان من قبيل الصعب فانه لم يكن بمعتذر على همم اذكتها روح المغامرة كههم الحميريين سكان ساحل الجزيرة العربية . على أن ابن خلدون ناقض نفسه بنفسه فنفى ما ذكره فى المقدمة بما اثبتته فى كتاب العبر حيث اكد فى الجزء السادس أن المشهور هو ان صنهاجة وكنامة من اليمن وان افريقش لما غزا المغرب انزل الفريقين بها ثم عقب على ذلك مؤكدا ان الصنهاجيين والكنعانيين يمنيون حقيقة (ص 97) وقد حكى فى مواضع اخرى اتفاق المؤرخين على غزو افريقش بن صيفى المغرب ومن جملة من ايد هذا الغزو الجرجاني والمسعودى وابن قتيبة والطبرى والكلبى (I)

وقد اورد البكرى فى مسالكة وصاحب الاستبصار ما يفيد ان قرطاجنة كان من بين آثارها قبر مكتوب عليه باللغة الحميرية واكتشفت اخيرا نقوش فى بعض قرى تونس كما وقع العثور منذ سنوات فقط على خط بربرى قرب دكاك له شبه قوى بالخط الحميرى وهذا يدلنا على مبلغ تأثير أسلوب الكتابة العربية منذ أقدم العصور فى الكتابة البربرية وقد ذكر ميشو بيلير فى محاضراته (ص 269) ان قواعد النحو البربرى قريبة من القواعد العربية .

ولا تنحصر هجرة العرب الى المغرب قبل الاسلام فى الكنعانيين والحميريين فقد أكد شيلوش فى مقال له بالوثائق المغربية أن فلولاً من سكان خيبر العرب انتقلوا الى افريقيا والمغرب على اثر الهجرة النبوية وانبثوا فى الاصقاع الافريقية بينما هاجر آخرون الى الشام والعراق وغيرهما وقد اشار ميشو بيلير الى هذه الرواية فذكر انها تؤكد ما يتناقله المؤرخون من ان البربر المغاربة اصلهم من الشرق ثم اوضح - بناء على مشاهداته فى الربوع الاطلسية - ان معظم البرابرة يعتقدون انهم مشاركة الاصل .

(I) زعم الكلبي ان الجل من الكنعانيين بعد يوشع احتملهم افريقش من سواحل الشام فى غزاته الى المغرب التى قتل فيها جرجيس الملك وأنه أنزلهم بافريقية فمنهم البربر وترك معهم صنهاجة وكنامة من قبائل حمير (تاريخ ابن خلدون القسم الأول - المنهج الثانى عام 1956 ص 170)

وقد ذكر كوتبي في كتابه « ماضي افريقيا الشمالية » (ص 148) نقلا عن كزيل ان القرطاجنيين كانوا يلبسون بالمغرب اللباس الشرقي اى القميص الطويل بدون حزام والطربوش وتحت رأس حليق ولحية مستطيلة وعيونهم مكتحلة وشعرهم مخضب بالحناء وكانوا يختتنون كالفنيقيين ويستعملون السجود فى صلاتهم ويحرمون اكل الخنزير . وقد أكد ايضا (فى صحيفة 157) ان فى قسم كبير من المغرب كان الناس يتكلمون لغة قريبة من العربية ويغطون رؤوسهم كما يفكرون ويشعرون على طريقة الشرقيين منذ ما يقرب من ثلاثة الاف من السنين . غير أن اللغة العربية التى نقلها المهاجرون العرب الى افريقيا الشمالية فى اطوار متعاقبة اعتورها تحريف عميق .

ولكن لا تزال الى الان فى لهجات البربر الفاظ ظاهرة المصدر العربى ككلمات الماء (أمان) والدم والحياة والموت والاب والام والجد والعم والخال وهذه كلها كلمات ضرورية فى الحياة بل هى من ابرز مقومات اللغة فى المجتمعات البشرية ومنذ كان البرابرة وهم يستعملون هذه الالفاظ فى مخاطباتهم اليومية اذ لا توجد فى مختلف لهجاتهم كلمة يستعاض بها عما ذكر .

واغرب ما فى الامر ان معظم الالفاظ العربية التى اندمجت فى البربرية عريقة لا تكاد تستعمل كلفظة اخف التى معناها مقدم الرأس والتى استمدها البربر من كلمة يافوخ العربية . وهنالك لفظة أخرى تؤدى نفس المعنى وهى اقلال التى يرجع اصلها الى لفظة قلة ويستعمل البربر الى الان كلمة اكزيم للدلالة على الفاس الذى يسمى بالعربية القلزم وهذا يدلنا على أن تلك الالفاظ انتقلت الى اللسان البربرى فى عهود سحيقة ايام كان استعمالها جاريا حتى بين الرعاع والدهماء أى فى عصور الجاهلية .

ويرجع اصل لفظة ازرو البربرية الى كلمة اصر العربية ومعناها الحجر ولا تخفى العلاقة الطبيعية بين هذه التسمية وبين طبيعة تراب ناحية أزرو حيث تغلب الصخور الحجرية على غيرها وازبل باللسان البربرى معناه الشعر وهو السبلة بالعربية تجمع على سبال ومنها جاءت ازبل) والقائف أى الكاهن يسمى فى البربرية بانقفى والدرع بتدرعت والملحفة بتملحفت والدالية باذيل واللسان بالسن والمنخر بتنخر والاديم بادم والجدى باعجد وهكذا .

وقد انتقلت عبارات بنصها من العربية الى البربرية ولكن الاستعمال حرف شكلها تحريفا عميقا مثال ذلك العبارة العربية (ساقطع تربه) التى صارت فى اللسان البربرى « أدبيغ تربيات نس » فتربيات معناها التراب وادبيغ من أب أو تب أو جب أى قطع أما لفظة نس فهى من الروابط والملحقات البربرية .

أما النحو البربرى فقد اندرجت فيه ادوات عربية مثل كاف الخطاب وما الاستفهامية (ما تربت أى ما تريد ؟) وكلمات اخرى ككان التى صارت فى اللسان

البربري اكا على أن هنالك ظاهرة اعماق وأبلغ وهي وجود حرف الضاد في اللهجة الشلوحية (تشلحت) ويسمونه اضاء ولا يخفى أن هذا الحرف كادت تنفرد به اللغة العربية التي سميت بلغة الضاد .

أما فيما يخص التطورات التي وقعت بعد الفتح الاسلامي فان حملة عقبة بن نافع على المغرب كانت خاطفة لم تتمكن العناصر العربية خلالها من الانتشار والتركز وكان عدد الفاتحين ضئيلا استشهدوا في مأساة تهودة الشهيرة وظل الاسلام بين مد وجزر طيلة قرن يغزو بمبادئه السياسية اكثر مما يغزو برجاله وظلت لغة القرآن اثناء هذه الفترة لغة طائفة غير قليلة ممن شغفهم الدين الجديد فانكبوا على تعلم العربية وتخرج من صفوف البربر اذ ذاك مستعربون امثال طارق بن زياد الذي خطب على اجناده البرابرة بلغة الضاد يوم فتح الاندلس . ولم يكد المولى ادريس (دفين فاس) يشارف العقد الثاني من عمره حتى جمع حوله من العرب الاقحاح واناط بهم مهمة نشر اللغة العربية بين البربر وتعليم القبائل المنضوية تحت راية الادارسة - شععار الدين الحنيف وكان الخليفة الاموي عمر بن عبد العزيز قد اوفد قبل ذلك (في المائة الاولى) اساتذة وفقهاء الى افريقية لتلقين البرابرة لغة القرآن وتعاليم الاسلام

ويحدثنا التاريخ ان اللغة العربية سارت في اعقاب جيوش المولى ادريس فتركزت حيث تركزوا وترعرعت حيث ترعرع الاسلام واذا كان سكان جباله يتكلمون كلهم اليوم بالعربية وكذلك قسط من غمارة وبلاد الريف فان الفضل للادارسة وقد اعترف بهذه الحقيقة ميشو بيلير في البحث القيم الذي كتبه عن الريف على ان الفضل في تعريب برابرة الريف لا يرجع للادارسة وحدهم فان صالح بن منصور الحميري لم يكد يفتح تمسمان حتى اقطعه اياها الوليد بن عبد الملك فاسس دولة عربية في المغرب سميت بعد ذلك بدولة بني صالح أو مملكة نكور (ونكور هذه مدينة اسسها ادريس بن صالح واتم بناءها ولده سعيد) وظلت هذه الدولة قائمة الاركان ثلاثة قرون ساهمت اثناءها في نشر اللغة العربية لا في الريف وحده بل في باقي ربوع المغرب حيث رفعت لواء المذهب المالكي وقاومت تيار الخوارج في صف الادارسة . وقد ورد في كتاب (نصوص عربية في تكرونة) (مقدمة الجزء الاول) ان لجباله بلاد الريف لهجات يرجع اصلها للغة المراكز الحضرية القديمة اي المراكز الدائمة لتعليم اللغة العربية . وقد تدفق على افريقيا علماء وفقهاء ودعاة الخوارج في القرن الثاني ودعاة الشيعة الفاطميين في القرن الثالث فكان ذلك عاملا قويا في توطيد اللغة العربية وتوسيع نطاق الميادين الشاسعة التي سبق لها ان غزتها في قلب الجبال الاطلسية .

وابرز الوسائل التي تذرع بها الغزاة لنشر لغة القراء ان هي فتح كتابات لا سيما في القرن الثاني ايام ولاية عمال الدولة العباسية فسي افريقيا على أن تأسيس الرباطات في قرى الساحل منذ اواخر المائة الثانية لم يكن اقل مفعولا في نشر

القرءان والدعوات والاذكار بلغة الضاد فى اواسط البربر الذين كان فى صبغتهم الفطرية شغف بالروحانيات وقد حدثنا البكرى عن آثار تلك الرباطات وكتب فى شأنها جورج مارسى G. Marçais فابرز مهمتها التهذيبية زيادة على الدور العسكرى الذى قامت به ولا يخفى ما قام به عبد الله بن ياسين فى رباطه بناحية نفيس وما قامت به كذلك فى القرون الرابع والخامس والسادس رباطات اولاد امغار الصنهاجيين فى تيط ومولاي بوشعيب فى أزموور وأبى محمد صالح المصمودى فى اسفى واصحاب رباط شاكر ورباط تينمال دار الموحدين وزاوية ابى النور المشتراى شيخ ابى شعيب ايوب بن سعيد وزاوية بن حرزهم تلميذ ابى حامد الغزالى وأهل مدينة العباد (قرب تلمسان حيث مدفون ابى مدين الغوث) فى ميدان تشقيف الجماهير البربرية ونشر تعاليم الاسلام بلغة العرب فى مجاهل الاطلس .

وهنا يجب ان افتح قوسين لدحض ما ادعاه ميشو بيلبر فى محاضراته (ص 102) حيث أكد ان التعليم الصوفى كان باللغة البربرية مستدلا على ذلك بما ورد فى كتاب «المنهاج الواضح» حيث أكد مؤلفه أحمد ابن ابراهيم بن احمد ابن ابى محمد صالح أنه سمع كرامات جده (بلسان الرطانة) فافرغها فى قالب عربى وقد ترجم ميشو (لغة الرطانة) باللغة البربرية وهو فى ذلك واهم لان لغة الرطانة معناها اللغة العامية التى تتكلم بها حتى المراكز الحضرية اليوم بالمغرب . ولم يكن يبرز فجر القرن الرابع حتى صار البرابرة يزاحمون العرب فى دراسة لغة الضاد بتونس والقيروان وتلمسان وفاس وقرطبة وتيهرت (عاصمة الرستميين) . واصبح علماء البربر يناظرون فقهاء العرب فى قواعد الاصول وتفاريح الفقه ومبادئ علم الكلام باحثين معهم اصول العربية وقد ذكر ابن بشكوال فى صلته (ص 208) ان سعيد بن عثمان البربرى المعروف بابن القزاز كان لغويا له كتاب فى الرد على صاعد البغدادى فى مناكير كتابه فى النوادر والغريب المسمى بالفصوص ثم ذكر ان من طريقة هذا البربرى صنعت اللغة العربية بالاندلس بعد أبى على البغدادى . على ان هنالك عاملا آخر كان له اثر فى نشر العربية بين القبائل وهو دخول العرب الهلاليين والسلميين الى افريقيا وكانت اساليب العيش عند هؤلاء العرب البدو متجانسة مع الحياة البربرية فى السهول والجبال مما سهل امتزاج العنصرين حيث تكون جنس خليط واستعرب البربر وتوغلت اللغة العربية حتى بين البدو والبرابرة بعد أن كانت قليلة الانتشار بينهم الى ذلك العهد ويعقوب المنصور هو

الذى جلب القبائل الهلالية الى المغرب الاقصى بعد ان ظلت مدة غير يسيرة فى المغربين الاوسط والادنى كما جلب السعديون عرب معقل للاستعانة بهم على توطيد دعائم دولتهم الفتية فلعب العرب المهاجرون دورا سياسيا (عرب معقل استولوا على شرق الريف فى القرن السابع الهجرى) علاوة على الدور الاجتماعى والجنسى ومنذ ذلك الحين واللغة العربية تغزو البلاد سهولها وجبالها بفضل انصارها العنصرين فى بوتقة العروبة الخالصة حتى قال الفريد بيل فى الكتاب الذى صنّفه حول البربر وديانتهم (ص 204) ان رجال البربر اصبحوا اليوم كلهم يتقنون اللغة العربية فى الجبال الاطلسية لا سيما منها الناحية الشرقية .

وهكذا حمل الاسلام الى هذه الديار لغة كانت اذ ذاك من ابرز لغات المعارف والعلوم كما حمل اليها حضارة لولاها لتأخر عصر الانبعاث بعدة قرون كما اعترف بذلك كل من م . ليبرى وغوستاف لوبون .

وقد اندثرت من المغرب بقايا الحضارة اللاتينية والوندالية التى ارادت أن تتركز نفسها بالحديد والنار بينما غزا الاسلام قلوب البربر بالحكمة والموعظة وسمو الغايات وقديما رمز بيسمارك الالماني الى ما تبنيه القوة بقوله : « ان الحراب يمكن أن تستعمل لكل شئ الا كبساط للجلوس » .



العربية لغة العلم والحضارة

فى هذه الحقبة الحاسمة التى يلعب فيها التعريب دورا مهما
فى حياتنا الوطنية يلد لنا ان نستعرض الادوار التى مرت على
العربية كأداة لنقل العلوم وتسجيل مختلف مظاهر الحضارة
وتتجلى لنا من خلال هذا العرض ثروة هذه اللغة ومقوماتها
وامكانياتها الواسعة

لست فى حاجة الى بيان الدور الذى لعبته العربية فى العصر الجاهلى كأداة
للتخاطب وكمصهر لصقل التعابير عن أدق الاحساسات وأرق العواطف اذ يكفى
ان تراجع موسوعات اللغة لنلمس ذلك الشراء الذى عز نظيره فى معظم لغات العالم
ولعل من مظاهر هذا الشراء تدرج المعنى الواحد والفكرة الواحدة فى مآت المفردات
من القوة الى الضعف من خلال شتى الاعتبارات وكذلك تدرج الاسماء لنفس المسميات
فى مآت التعابير تبعا لادق مجالى الميز ولا تزال هذه الموسوعات اللغوية لم تدرس
حق الدرس الى الآن وتنطوى على كنوز تكتشف المجامع اللغوية مع الايام مدى
ارتباطها بالمعاني الجديدة واتساقها مع مولدات الفكر الحديث

على ان فى مصنفات الفنون والعلوم الرياضية والادبية والفلسفية والقانونية
ذخيرة لغوية كانت هى القوام الاساسى للتفاهم بين العلماء والتعبير عن أعمق
النظريات الفنية يوم كانت الحضارة العربية فى عنفوان ازدهارها ويكفى ان تتصفح
كتابا علميا او فلسفيا لتدرك مدى هذه القوة وتلك السعة الخارقة . ففى العربية
اذن « مقدرات » شاسعة لا يتوقف حسن استغلالها الا على مدى ضلاعتنا فى فقه اللغة
والكل يعلم انه منذ أواخر القرن الهجرى الاول انبثقت حركة فكرية واسعة
اذكت جامعات الشرق « ولم تستفد من هذه الحركة كما يقول مؤلف « المعجزة العربية »
السريانية ولا الفارسية ولا اليونانية وانما استفادت منها لغة شعب عاش خارج
حدود العالم المتمدن ولم يكن فى الظاهر ما يحدوه الى الاضطلاع بالدور الخطير
الذى قام به مع ذلك فى تاريخ الحضارة وهذا الشعب هو الشعب العربى »

كانت العربية لغة أدب وشعر منذ اعرق عصور الجاهلية ولكن سرعة انتشارها
ترجع فى نظر م . فنتجو مؤلف « المعجزة العربية » - الى الثمار المادية والروحية
التي جنتها من الاسلام اكثر منها الى القرار الذى اتخذه الامويون بجعل العربية
أجبارية فى الوثائق الرسمية

وخلال القرن الثانى الهجرى بدأ انحلال مراكز الثقافة اليونانية فى الشرق الادنى « وتمخض هذا الانحلال عن « اكبر فوضى فى اللغات والاديان » فقد بدأت شعوب عريقة فى الحضارة كالمصريين والهنود تتحلل من تراثها الخاص لتعتنق على اثر احتكاكها بالعرب « معتقداتهم واعرافهم وعوائدهم »

ومنذ ذلك العهد ظهرت شعوب اخرى خلفت العرب فى النواحي التى احتلتها « ولكن نفوذ اتباع محمد ظل لازبا لم يتغير » كما يقول جورج ريفوار فى جميع نواحي افريقيا وآسيا التى دخلوها من المغرب الى الهند تغلغل ذلك النفوذ فى الاعماق الى الابد ولم يستطع فاتحون جدد استئصال دين العرب ولغتهم « وقد أكد م . فنتجو ان العربية امست فى فارس اللغة الرسمية واتخذها الشعراء انفسهم أداة لصياغة القريض فى حين « ظلت اللهجة البهلوية » مستعملة فى الجبل وقد استمر نفوذ العربية فى القرون التالية بل صارت العنصر الجوهرى فى الاوردية التى هى لغة الثقافة عند الهندوس والتى نصف مفرداتها تقريبا من اصل عربى واذا كان شعراء مثل الفردوسى صاحب الشاهنامة الذى هو عند الفرس بمثابة هو ميروس عند الاغريق والذى كان متضلعا فى العربية « عادوا يقرضون الشعر منذ القرن العاشر الميلادى بالفارسية « فان معظم المصنفات العلمية ظلت تحرر بالعربية مثل موسوعة الرازى الطبية وغالب مؤلفات ابن سينا .

وقد اوضح كوستاف لوبون فى كتابه « حضارة العرب » (الطبعة الفرنسية ص 473) ان **العربية اصبحت اللغة العالية** فى جميع الاقطار التى دخلها العرب حيث خلفت تماما اللهجات التى كانت مستعملة فى تلك البلاد كالسريانية واليونانية والقبطية والبربرية ... ووقع نفس الحادث كذلك فى فارس مدة طويلة ورغم انبعاث الفارسية بقيت العربية لغة جميع المثقفين وقد أكد جوستاف ايضا (ص 174) باز الفرس يدرسون اليوم (أى أواخر القرن التاسع عشر) العلوم والدينيات والتاريخ فى مصنفات عربية «

هذا وقد عربت اهم المصنفات اليونانية فى عهد الخلفاء العباسيين حيث انكب العرب على دراسة الآداب الاجنبية بحماس « فاق الحماس الذى اظهرته اوربا فى عهد الانبعاث » وقد خضعت اللغة العربية لمقتضيات الاصلاح الجديد فانتشرت فى مجموع انحاء آسيا واستأصلت نهائيا اللهجات القديمة (جورج ريفوار فى كتابه « وجوه الاسلام » وقد قضت العربية حتى على اللاتينية لا سيما فى شبه الجزيرة اليبيرية (اسبانيا والاندلس) حيث ندد الكاتب المسيحى الفارو وهو من رجال القرن التاسع الميلادى بجهل مواطنيه باللاتينية فقال « ان المسيحيين يتملون بقراءة القصاص وروائع الخيال العربية ويدرسون مصنفات علماء الكلام المسلمين لا بقصد تفنيدها بل من أجل التمرن على الاسلوب الصحيح الاثني فى العربية وجميع الفتيان المسيحيين المبرزين لا يعرفون سوى اللغة العربية والادب العربى فهم يقرأون الكتب العربية ويدرسونها بكامل الحرارة ويتهافتون على اقتناء المكاتب الضخمة مهما كلفهم

ذلك من ثمن ويعلنون على الملأ حيثما وجدوا ان الادب العربى شىء بديع ... ما اعظم الالم ! لقد نسى المسيحيون حتى لغتهم الدينية ولا تكاد تجد واحدا بين الالف يحسن تحرير رسالة باللاتينية الى صديق له . أما باللغة العربية فانك تجد افواجا من الناس يحذقون التعبير بهذه اللغة بكامل الاناقة بل انهم يقرضون من الشعر ما يفوق من الوجهة الفنية اشعار العرب انفسهم وقد نقل الأستاذ ليفى بروفنصال مقتطفات من كتاب الفارو فى كتابه حول « حضارة العرب فى اسبانيا »

وقد أكد المؤرخ دوزى فى كتابه « تاريخ مسلمى اسبانيا (ج 1 ص 317) أن اهل الذوق من الاسبان بهرتهم نصاعة الادب العربى واحتقروا البلاغة اللاتينية وصاروا يكتبون بلغة العرب الفاتحين »

وقد نقل دوزى عن صاحب كتاب « لوس موزار ايبس دوطوليد » ان العربية ظلت اداة الثقافة والفكر فى اسبانيا الى عام 1570 ففى ناحية بلنسية استعملت بعض القرى الاسبانية العربية كلغة لها الى اوائل القرن التاسع عشر وقد جمع احد أساتذة كلية مدريد 1151 عقدا فى موضوع البيوع محررا بالعربية كنموذج للعقود التى كان الاسبان يستعملونها فى الاندلس »

ولم يفت المؤرخ « فياردو » الذى كتب منذ نحو القرن تاريخ العرب فى اسبانيا أن يتوء بشراء اللغة العربية الخارق وشاعرية العرب الفياضة حتى ان معظم سكان شلب -- وهى اليوم جنة البرتغال -- كانوا شعراء فى نظر القزوينى بل يؤكد دوزى أنهم كلهم كانوا شعراء

ان اللغة العربية التى بلغت مبنغا كبيرا من المرونة والشروة فى العهد الجاهلى أدركت فى القرن الرابع الهجرى أى فى عنفوان العصر العباسى اوج كمالها وقد وصف زكى مبارك روعة النثر الفنى العربى فى هذا القرن ووصف فيكتور بيرار اللغة العربية فى ذلك العصر بانها « اغنى وابسط واقوى وارق وامتن واكثر اللهجات الانسانية مرونة وروعة فهى كنز يزخر بالمفاتيح ويفيض بسحر الخيال وعجيب المجاز رقيق الحاشية مهذب الجوانب رائع التصوير » واعجب ما فى الامر -- وهو شىء لا نظير له عند الشعوب الاخرى ان البدو كانوا هم سدنة هذه الذخائر « وجهابذة النثر العربى جبلة وطبعا » ومنهم استمد كل الشعراء ثراءهم اللغوى وعبقريتهم فى القريض ان نفوذ اللغة العربية اصبح بعيد المدى حتى ان جانبا من اوربا الجنوبية أيقن بان العربية هى « الاداة الوحيدة لنقل العلوم والآداب » كما يقول جورج ريفوار الذى اوضح ايضا ان رجال الكنيسة اضطروا الى تعريب مجاميعهم القانونية لتسهيل قراءتها فى الكنائس الاسبانية وان « جان سيفيل » وجد نفسه مضطرا الى ان يحزر بالعربية معارض الكتب المقدسة ليفهمها الناس

اما فى فرنسا فقد أكد جوستاف لوبون فى حضارة العرب (ص 174) أن للعربية أثارا مهمة فى فرنسا نفسها وقد لاحظ المؤرخ « سديو » عن حق ان لهجة ناحيتى اوفيرنى

وليموزان زاخرة بالالفاظ العربية وان الاعلام تنسم فى كل مكان بالطابع العربى «
وكان من الطبيعى ان يزود العرب الذين كانوا قادة المتوسط منذ القرن الثامن
الميلادى - كلا من فرنسا وايطاليا بمعظم مصطلحاتها البحرية على انها تركت اثرها
فى مصطلحات الجيش والادارة والصيد والعلوم وغيرها »

وقد لوحظ نفس التأثير فى صقلية حيث كان الملك روجير النرماندى يتسربل
بالازياء الشرقية ويرقم جبته الرسمية بالحروف العربية وكان كل من طابعه ونقوده
يحمل الكتابة العربية والنرماندية وقد كان اميرال صقلية متضلعا فى العربية وبالجمله
« فقد صارت العربية - كما يقول الاستاذ فنتجو - لغة دولية للتجارة والعلوم »

أما نسبة هذا التأثير فقد ذكر بعض الباحثين ان المفردات العربية التى دخلت
الى الاسبانية تقدر بربع محتويات القاموس الاسبانى بينما دخلت الى البرتغالية ثلاثة
آلاف كلمة عربية وقد صنف الاب ساسا باتيستا الذى ولد فى دمشق من ابوين
عربيين قاموسا عام 1789 جمع فيه الكلمات التى اقتبسها البرتغال من العربية وهذا
القاموس يقع فى مائة وستين صحيفة كما ألف دوزى وانجلمان قاموسا للكلمات
الاسبانية والبرتغالية المشتقة من العربية وتوجد فى مكتبة الاسكوريال معاجم عربية
يونانية وعربية لاتينية وعربية اسبانية صنفها علماء مسلمون (حضارة العرب)
ص 166 - 474) وقد كان للمغرب حظه فى هذا التأثير اللغوى على الاندلس الذى
استمر حكمه لها نحو من ثلاثة قرون أما البرتغاليون الذين عاشوا فى المغرب فقد
ذكر شافرو بيير فى كتابه عن تاريخ المغرب (ص 273) ان الجالية التى كانت بالمغرب
فى القرن السادس عشر كانت تتراسل بعربية حشوها تعابير مغربية وتكتب
مراسلاتها بالحروف العربية (I)

وهناك لغات اخرى كالمالطية (2) اقتبست معظم مفرداتها من العربية وقد أمكن

(1) اما اليهود المغاربة فقد لاحظ كودار (تاريخ المغرب ج 2 ص 455) أنهم
اتخذوا لغة العرب لغة لهم منذ القرن العاشر الميلادى واعتبروها لغة للعلم فى مجموع
افريقيا الشمالية ويمكن اعتبار الحبر يهودا بن قريش من ابرز هؤلاء نظرا لمصنفه
القيم فى فقه اللغة المقارن الذى أهداه الى بيعة فاس
وكان سلطان مصر يستخدم نصرانيا فى ديوانه للكتابة بالعربية لما عساه ان
يطراً يوم الجمعة حيث كانوا لا يحضرون فى هذا اليوم بالديوان (خطط المقرئى
ج 2 ص 227)

(2) ذكر احمد فارس الشدياق صاحب الجوائب فى كتابه « الواسطة فى
معرفة احوال مالطة » جملة من الموازنات بين لغة المالطيين العربية ولغة المغرب
فلاحظ بينهما تقاربا كثيرا من شتى الوجوه مما يرجع كون عرب مالطة ينتمون
لاصل مغربى الا ان فى اللغة المالطية نتفا من لغة الشام ولكن الالفاظ المغربية اكثر

الاستماع فى السنوات الاخيرة لخطاب فاهت به شخصية مالطية رسمية لم يعسر فهمه على المستمعين لا سيما وان اللهجة المالطية تتجانس مع لهجات المغرب العربى ومعلوم أن الكثير من اللهجات تتقارب فى العالم العربى وقد أكد جوستاف لوبون (ص 472) « ان العربية من اكثر اللغات انسجاما فهى وان كانت تحتوى على عدة لهجات كالشامية والحجازية والمصرية والجزائرية غير ان هذه اللهجات لا تختلف فيما بينها الا بفوارق جد طفيفة بينما نلاحظ ان سكان قرية فى شمال فرنسا لا يفهمون كلمة من اللهجات المستعملة فى قرى الجنوب نرى سكان شمالى المغرب الاقصى يتفاهمون بسهولة مع سكان مصر والحجاز » وقد قال الرحالة بوكارد بان كل من عرف احدى هذه اللهجات فهم سائرهما بدون عناء »

وقد اكتشفت فى صقلية لوحة مسيحية محررة بالعربية ومؤرخة بالتاريخ الهجرى بعد انتهاء الاحتلال العربى بستين سنة

واللغة الاغريقية نفسها اقتبست الشيء الكثير من العربية غير ان المقتبسات اتخذت شكلية يعسر معها ارجاعها الى الاصل العربى .

ومعلوم ان الجامعات الاوربية كانت عاملا مهما فى ذبوع اللغة العربية التى اصبحت فى العصور الوسطى لغة الفلسفة والطب ومختلف العلوم والفنون بل اصبحت لغة دولية للحضارة .

ففى عام 1207 م . لوحظ وجود معهد فى جنوة لتعليم اللغة العربية ثم نظم المجمع المسيحى العالمى بعد ذلك تعليمها فى اوربا وذلك باحداث كراسى فى كبريات الجامعات الغربية وفى القرن السابع عشر اهتمت اوربا الشمالية والشرقية اهتماما خاصا بتدريس اللغة العربية ونشرها ففى سنة 1636 قررت حكومة السويد تعليم العربية فى بلادها ومنذ ذلك انصرف السويد الى طبع ونشر المصنفات الاسلامية وبدأت روسيا تعتنى بالدراسات الشرقية والعربية على الخصوص فى عهد البطرس الاكبر الذى اوفد الى الشرق خمسة من الطلبة الروسين وفى عام 1769 قررت الملكة كاترينا اجبارية اللغة العربية وفى عام 1816 احدث قسم اللغات السامية فى جامعة ستروكراد .

وقد اتجه اقتباس اوربا من العربية نحو الميدان العلمى فدخلت الى اللغات الاوربية كثير من المصطلحات العربية مثل الكحول والاكسير والجبر واللوغريتم وقد استمد الاسبان حسب ليفى بروفنصال - معظم اسماء الرياحين والازهار من العربية ومن جبال البرانس انتقلت مصطلحات العلوم الطبيعية الى فرنسا مثل البرقوق والياسمين والقطن والزعفران ومجموع مصطلحات الرى تقريبا هى كذلك من أصل عربى كما تحمل الحلى فى اسبانيا اسماء عربية ويتجلى نفس التأثير فى الهندسة المعمارية وبالجمله فقد استمدت اسبانيا وبواسطتها امريكا اللاتينية من اللغة العربية الشيء الكثير من مقوماتها اللغوية ثقافيا واقتصاديا واجتماعيا .

وقد لا حظ عالم ايطالى كبير أن معظم التعابير العربية التى تغلغلت بكيفية مدهشة فى لغة روما لم تنتقل عن طريق التوسع الاستعمارى ولكن بفضل اشعاع الاسلام الثقافى .

بل ان الاصطلاح الخاص بالكنيسة تأثر الى حد بعيد بالطابع العربى فقد اعترف البارون كارادوفو مؤلف « مفكرو الاسلام » وهو مسيحى متحمس بأن الاسلام علم المسيحية منهاجا فى التفكير الفلسفى هو ثمرة عبقرية ابنائه الطبيعية وان مفكرى الاسلام نظموا لغة الفلسفة الكلامية التى استعملتها المسيحية فاستطاعت بذلك اكمال عقيدتها جوهرها وتعبيرا وهذه ظاهرة لاسيما اذا اعتبرنا - مع مؤلف « وجوه الاسلام » - مدى مساهمة الفلسفة الاسلامية فى تكوين علم الكلام خلال القرون الوسطى والدور الذى قام به فى ذلك كل من ابن سينا وابن رشد وما كان لهما من تأثير على اشهر مفكرى المسيحية

واذا كان قد قدر للعرب ان يقوموا بدور ما فى عصر الجاهلية فانما كان ذلك عن طريق اللغة التى كانت انصع عنصر فى حياة العرب وقد دعا فولغسنس فى كتابه « تاريخ اللغات السامية » (المشاركة المتكلمين بلغة الضاد الى درس فقه اللغات السامية للاقتناع بعظمة اجدادهم وبالدور الذى قاموا به فى حضارة العالم القديم ثم أكد أن المستشرقين الذين نددوا بالعروبة وبلاشعاع العربى لم يهدفوا الا لغايات دينية واستعمارية)

وقد عبر الاستاذ ماسينيون عن نفس الفكرة قائلا : ان المنهاج العلمى قد انطلق

اول ما انطلق باللغة العربية ومن خلال العربية فى الحضارة الاوربية .

ثم قال : « ان العربية استطاعت بقيمتها الجدلية والنفسية والصوفية ان تضعى سربال الفتوة على التفكير الغربى كما انعشت « الف ليلة وليلة » فى القرن السابع عشر الميلادى ذهنية اوربا التى اتخمتها اساطير الاغريق والرومان »

ثم يواصل ما سينيون وصفه الرائع قائلا « ان اللغة العربية أداة خالصة لنقل بدائع الفكر فى الميدان الدولى وان استمرار حياة اللغة العربية دوليا لهو العنصر الجوهري للسلام بين الامم فى المستقبل »

النشاط العلمي (1)

كتب الاستاذ ماسينيون فى كتابه المغرب فى السنوات الاولى للقرن السادس عشر بحثا قيما عن الجغرافيين المغاربة وعن المحاولات التى قاموا بها لتحديد تخوم المغرب فى دوائر الاطوال والعروض ولا يخفى ان جغرافية البلاد المغربية قد اهتم بها أمثال على المراكشى وابن العذارى وابن أبى زرع وابن خلدون والتجاني واليقراني والقيرواني والعبدري والادريسي وابن غازى وابن بطوطة ومؤرخون جغرافيون آخرون شاهدوا المغرب وطافوا فى ربوعه كاليقوبى وابن حوقل والبكرى والفزاري وابن اياس وسمعوا عنه كالفرغانى وابن خرددبه والاصطخرى والمسعودى والدمشقى وابى الفداء. ولم تكن المعلومات الجغرافية تعدو فى القرن الرابع الهجرى مجموعة من البيانات عن طريق الحجيج وانساب القبائل فمعظم ما ورد فى مسالك البكرى لا يهم الا ناحية المغرب الشمالية الغربية ثم جاء الادريسي فاضاف معلومات جديدة تمس الخريطة المغربية أما المؤرخون الاقحاح فانهم لم يكونوا يعرجون على الناحية الجغرافية الا عند ما يصفون المدن التى مروا بها ومنهم من يحدوه التطلع وروح التنقيب الى التبسط فى جغرافية ناحية بكاملها كما فعل ابن خلدون فيما يخص تامسنة ودرعة. والخرائط العربية الاولى كانت عبارة عن خلاصة لما ورد عن بطليموس مثال ذلك الاصطخرى الذى لم يحقق الحدود المغربية ولم يثبت من اسماء المدن والنواحي الا اثنين وهذا بخلاف الادريسي الذى زاد على اطوال بطليموس تحديد مواقع الميناء والأنهار والجبال ثم سجل ابن سعيد الغرناطى سلسلة من الاطوال والعروض لمختلف المدن المغربية التى حدد مواقعها تحديدا يقارب تحديد الادريسي ولكن العمل الجليل الذى كلل كل تلك الجهود هو الذى قام به ابو الحسن على المراكشى الذى قاس بنفسه اطوال وعروض سبع عشرة مدينة مغربية وبذلك جاءت خريطته اقرب الى الحقيقة من خريطة الادريسي وهذا شئ معقول لان بتجمع الملاحظات التى تتوافر مع الزمان تتضح كثير من النقط الغامضة فاتضح خريطة المراكشى لا يقدح اذن فى ضلالة الادريسي الذى وصفه كوتى فى كتابه (عادات واعراف المسلمين)

(I) نعرض هنا للجغرافيين وحدهم وقد أفردت كتابا لتاريخ الطب والاطباء وبحوثهم وتجاربهم كما خصصت كتابا آخر لدراسة نظريات ابن الخطيب الفلسفية وكتابا للفن والفنانين المغاربة باللغتين العربية والفرنسية .

الحركة الفكرية في العصور الحديثة

لعل من التعسف ان نقسم عصور المغرب الادبية تبعا لعصوره السياسية كما فعل الكثير من كتاب العصر بخصوص الادب العربى لان هذا الاسلوب لا يخلو من الافتعال وارى ان اضمن وسيلة لدراسة عصر من العصور هي التمهييد له بنظرة عن الحالة الفكرية فى القرن الذى يسبقه ثم الاسترسال فى دراسة العصر الذى هو موضوع البحث اذ ينتج عن ذلك اصطدام الباحث آليا بالفروق البارزة التى تميز بين العصرين فيسهل حينذاك رسم الحدود .

ان تاريخ حركة الفكر بالمغرب مهمة شاقة نظرا لقلّة المصادر وانتشار الوثائق - على ندرتها - بين طيات كتب قد لا يخطر ببال مؤرخ الثقافة المغربية أنها مظان محتملة لما ينتجعه من معلومات فقد تجد مستندات ادبية فى كتب الفقه والتصوف وقد تعثر على اروع القطع الشعرية فى كتب الفتاوى أو الحوليات السياسية وقد تظفر بدقائق تلقى ضوءا على خوافى التيارات الادبية بين ثنايا كتب التراجم التى تكاد تحتكر عالم التأليف فى جهازنا الثقافى .

وبالجملة فمصادر تاريخ الفكر فى عهد الشرفاء تذهب من الكتب الفقهية كالدر الثمين لمبارة والمعيار للونشريسي ، الى كتب التاريخ كمصنفات ابن القاضى والفشتالى والافرانى الى الرحلات كمحاضرات اليوسى ورحلة العياشى الى كتب التراجم كالدر المرصعة ومرآة المحاسن ونشر المثانى الى اراجيز كالاقنوم الى كتب ادبية صرف كالانيس المطرب للمشريف العلمى .

واستقراء هذه المصادر كلها قد يرسم فى ذهن الباحث صورة لانقول واضحة ولا تامة عن خصائص الحركة الثقافية ومميزات الناتج الفكرى وعن الروابط أو الفروق التى يمتاز بها هذا العصر عن ذاك وهذه الطائفة عن تلك وهذا الفريق من المحدثين والفقهاء عن ذلك الرعيل من الشعراء والمتأدبين والمؤرخين ، والمعلومات التى تكتمل تحت ضوئها صورة الجهاز الفكرى بالمغرب هي عبارة عن فسيفساء يستلزم التوفيق بين نوازعها ان لم نقل مناقضاتها شيئا غير قليل من الاصطبار والاناة اذ بقدر ما تختلف المصادر بقدر ما تتنافى الالوان والنزعات واساليب الحكم والتقدير .

وقبل أن ندخل صلب الموضوع نود ان نحلل الخصائص الكبرى المشتركة بين العصرين السعدى والعلوى فى الميدان الفكرى : ففى كليهما كان لفاس مركز الصدارة

والاشعاع وفي كليهما اتحدت مناهج التدريس فى القرويين وغيرها من الجوامع
كما اتحدت اساليب البحث وطرق التنصيف مع اختلاف طفيف فى الموضوع غير
ان جامعة فاس ازدادت صدارة فى عصر العلويين بعد ان انهارت المراكز العلمية
التي كانت تزاحمها كزاوية الدلائيين او تقلصت كزاوية الناصريين. وقد كان كل منهما
مقصد رواد المعرفة ومجمع العلماء والشعراء والمتاديين ، ولكن هذا الانقلاب لم يمس
المجموع بل كان مجرد انتقال من جهة الى جهة لان العناصر الثقافية التي كانت تمد
زيان وتمغروت ظلت عاملا قويا فى توطيد الحركة الفكرية فى المغرب ولكن بقدر
ما تضائل اسهام الدلائيين خلال العهد العلوى بقدر ما تضخمت مشاركة الناصريين
فى نشر الثقافة بالروح السوسية خصوصا والجنوب عموما غير ان المدارس الفكرية
ظلت هى اسلوبا وروحا وغاية .

ونلج أقرب الاساليب الى توضيح الفروق بين العصرين - ان كان هنالك كبير
فروق - هى استعراض صور الشخصيات العلمية والادبية التي برزت فى كل
من العصرين.

فاقطاب العلم فى الدولتين كانوا ينتجعون الشرق لاستتنام المعارف وتبادل
الاجازات وكان هؤلاء العلماء يشعرون بالرغبة فى الاتصال بعلماء الشرق كما كان
المشاركة يتوقون الى مبادلة علمائنا وجوه النظر وقد عرف الشرق كيف يقدر المغرب
فى شخص افذاذه امثال ابن سليمان الروداني والمقرئ وابن الطيب الشرقى ويحيى
الشاوى وغيرهم لان اساليب الشرق والغرب كانت تتكامل كما ان عناصرها الحيوية
كلها يتم بعضها بعضا فى هيكل موحد رصين . ولعل ما لاحظته المقرئ وقبله
ابن خلدون من فروق بين الشرق والمغرب فى الاتجاهات الفكرية والمناهج العقلية
قد ظل على ما كان عليه اذ بينما كان الشرق مطبوعا بالعمق فى ملكة العلوم النظرية
طفق المغرب يوغل فى البحث اللفظى مع تحقيق ما احتوت عليه بواطن الابواب
وتصحيح الروايات وبيان وجوه الاحتمالات والتنبيه على ما فى الكلام من اضطراب
الجواب واختلاف المقالات مع ما انضاف الى ذلك من تتبع الآثار ، وبينما غلب على
تأليف المشاركة الايجاز (عدا البعض كالغزالي والفخر الرازى) مع انحصار فى
الموضوع سواء فى التصنيف ام التدريس اذا بالمغاربة من القيروان الى القرويين
يوغلون فى الاستطراد . واذا كانت صناعة التأليف قد انتهت فى علماء المغرب على
صناعة اهل المشرق فى شخص ابن البناء المراكشى فقد عللوا ذلك (ببراءة نسبه

من البداوة) غير ان الامر لم يبلغ الحد الذي زعمه ابن خلدون في المائة الثامنة من انقطاع ملكة التعليم (I) على طريق النظر لان التحقيق العلمى ظل طابع الكثير من علماء عهد الشرفاء هذا مع تحفظات منها نوع من التجمد فى المنهج واىغال فى استظهار النصوص حيث ادى الحال فى بعض نواحي المغرب كسوس الى تطرف فى الاستظهار تجاوز المتون الى معاجم اللغة ولكن هذا الاسلوب الذى كان يحجر الفكر احيانا عند من لا يستطيع ان ينسق بين واعيته وملكته التصورية قد ضخم على العكس عند البعض السليقة العربية ولا ادل على ذلك من وفرة اعداد الادباء والشعراء فى سوس حيث لا يزال التحقيق اللغوى خاصة بارزة ولا يعزب عنا ان ابن القزاز البربرى هو الذى صحت عليه اللغة بالاندلس بعد ابي على البغدادي وان اهل شنقيط أقرب الى

(I) قال ابن خلدون : « لم نشاهد فى المائة الثامنة من سلك طريق النظر بفاس لاجل انقطاع ملكة التعليم عنهم ولم يكن منهم من له عناية بالرحلة بل قصرت همهم واقتصرت على طريق تحصيل القراءة ودروس التهذيب فقط نعم اخذوا شيئا من مبادئ العربية من اهل الأندلس مثل ابن ابي الربيع والشلوبين وغيرهما لوجود ملكة النحو فى قطر الاندلس بسبب رحلة علمائهم الى تلقيه من اربابه بالمشرق كما ارتحل اعلامهم الى بغداد فى تحصيل علم الفقه عن الابهرى وكذا يحيى بن يحيى عن مالك وغير واحد وكذلك علوم الحديث كرحلة الامام ابي بكر بن العربى (نشر المثانى ج 2 ص 97)

وهذا يناقض ما ذكره على بن ميمون الحسنى فى تاليف له استطرد فيه الكلام على فاس فقال : « ما رأيت مثلها ومثل علمائها فى حفظ ظاهر الشرع العزيز بالقول والفعل وغزر الحفظ لنصوص امامهم الامام مالك وحفظ سائر العلوم الظاهرة من الفقه والحديث والتفسير وحفظ نصوص كل علم مثل النحو والفرائض والحساب وعلم الوقت والتعديل والتوحيد والمنطق والبيان والطب وسائر العلوم العقلية كل ذلك لا بد فيه عندهم من حفظ ذلك الفن ... ما رأيت مثلها ومثل علمائها » فى سائر مدن المغرب لا فى مدينة تلمسان ولا بجاية ولا تونس ولا اقليم الشام بأسره ولا بلاد الحجاز فانى رايت ذلك كله بالمشاهدة ولا بمصر على ما تقرر عندى من العلم اليقيني بمشاهدة اناس من أهلها » (سلوة الانفاس ج 1 ص 74) وقد تحدث عبد الواحد المراكشى فى المعجب (ص 221) عن فاس فقال : « هى حاضرة المغرب فى وقتنا هذا (أول القرن السابع الهجرى) وموضع العلم منه اجتمع فيها علم القيروان وعلم قرطبة .. رحل من هذه وهذه من كان فيهما من العلماء والفضلاء من كل طبقة فرارا من الفتنة فنزل أكثرهم مدينة فاس فهى اليوم على غاية الحضارة وأهلها فى غاية الكيس ونهاية الظرف ولغتهم افصح اللغات فى ذلك الاقليم وما زلت اسمع المشائخ يدعونها بغداد المغرب » الى ان قال : ولم يتخذ لمتونة والمصامدة مدينة مراكش وطننا ولا جعلوها دار مملكة لانها خير من مدينة فاس فى شيء من الأشياء ولكن لقرب مراكش من جبال المصامدة وصحراء لمتونة »

عناء حضور دروس العلماء فى القرويين كالشيخ اليوسى ويتحف رجال الادب بالهدايا بالآلاف الدنانير وبالرغم عن حركة التحرير الواسعة التى قام بها المولى اسماعيل فان بناء المدارس ظل موصولا حتى بلغ منتهاه ايام حفيده المولى محمد بن عبد الله الذى نشر العلم واسس عشرات المعاهد فى «المداشر» والقرى وتعاطى صناعة التأليف وطور مناهج التدريس والتصنيف .

فنحن نرى اذن ان القرنين العاشر والحادى عشر موسومان بسمات مشتركة على وجه العموم الا ان بعض المميزات قد تضعف هنا بينما تقوى هنالك وسنأتى بأمثلة حية نستقيها من حياة الكتاب والشعراء وقد ادى انبساط الا من فى العهد الاسماعيلى الى استمرار الاتصال بين نقط المغرب المتناثية فامست العواصم العلمية الحضرية مهبط العلماء من اقصى الجنوب وقد عرفت هذه الحواضر سوسيين أفذاذا منهم التمارتى الشاعر المؤرخ وأحمد البوسعيدى والمرغيشى الشاعر الفلكى الطيب وغيرهم . وكانت العائلة الفاسية احد العناصر التى تتولى الزعامة فى العاصمة العلمية ولكنها أصبحت مزاحمة فى العصر العلوى من طرف الدلائيين (الذين نبغ منهم خلال القرن الحادى عشر اثنان هما محمد المسناوى ومحمد بن عبد الرحمن) والفادريين والسوديين وغيرهم وبينما كان الدلائيون والناصريون يتقاسمون آخر ايام السعديين النفوذ الثقافى فى بادية اقصى الجنوب وبعض نواحي الاطلس أصبح هذا المركز الاخير ميدانا يكاد يحتكره الشرقاويون الذين لم يكن نشاطهم ثقافيا اكثر منه صوفيا كما كان الحال بالنسبة للزاويتين الدلائية والتمغروتية .

وقد عرف العصر العلوى اطباء من بينهم المرغيشى المذكور وابن زاكور الذى ذيل ارجوزة ابن سينا فى الطب وعبد المجيد المنالى الشاعر الصوفى الطيب وآل أدراق البرابرة الذين توارثوا مهنة الطب ابا عن جد وبرزهم عبد الوهاب وقد وصل هؤلاء الحلقة التى بدأها فى المغرب بنو زهر وبنو افلاطون الفاسيون فى العهد الموحدى . وقد امتاز العصر العلوى بظواهر منها دخول عائلات اسرائيلية فى الاسلام ونبوغ علماء افذاذ منهم لا سيما فى فاس ووفرة التأليف لا سيما منها تراجم الصوفية والروح الفقهية والحواشى والذبول والاراجيز ، وظهور انماط جديدة من التأليف كمحاضرات اليوسى وقانونه واقرنوم عبد الرحمن الفانى ورحلة العياشى وكلها تعد دوائر معارف لما كان يروج فى ذلك العصر على أن الانيس المطرب للشرىف العلمى يعد ايضا فتحا جديدا فى ذلك العصر لصبغته الادبية الصرف وتخصيصه تراجم ضافية لاثني عشر من ابرز ادباء العهد العلوى كالحلبى وابن زاكور ومسعود المرنى والعربى الشرقى والمهدى الغزال وعمر الحراق والبوعصامى الموسيقى وغيرهم وسنتعرض لخصائصهم الادبية منظرين بينها وبين ما امتاز به بعض شعراء وكتاب الدول المغربية السالفة او الامصار العربية الاخرى .

ومن الظواهر التى امتاز بها العصر العلوى حرية النقد حتى ان محمدا الضعيف مؤرخ الرباط كتب صفحات نقدية شديدة اللهجة ضد العائلة العلوية كما كتب

الدراسية تختلف نوعا ما عنها في المغرب وحيث طرائق التصنيف ومواضيع التأليف تتسم بميزات من طراز جديد فنرى العياشي يحاول ان يدرس خصائص الشرق ليقارنها بالحالة المغربية مخرلا ذلك بنظرات تاريخية وتلويحات صوفية واستطرادات ادبية فهو يحدثنا عن شراب البن في الشرق مشيرا الى انعدامه اذ ذاك بالمغرب كما يصف لنا يوم المحمل بمصر ثم لا يلبث ان ينتقل الى الطرقية ومناكر المواسم معرجا على جزئيات كتطويل اللحية وحكمها وعدد العوالم البالغ ثمانية عشر الفا ثم يدرج فوائد طريفة كاستيناس المصريات المترفات بشراء ريال من الازهار كل يوم ولا شك ان شيوع هذا النوع من التأليف في الوسط المغربي يحدث اثره السريع .

وقد اغرق العلماء في التصنيف حتى بلغت تأليف بعضهم المائة والسبعين وهذه الوفرة من ابرز ميزات العهد العلوي يضاف اليها التنوع حيث تجد الرجل الواحد يؤلف في الطب والهيئة والفقه والتاريخ والتراجم والاداب ولكن اذا كانت بعض المصنفات صورة صادقة لذلك العصر كمحاضرات اليوسى فان الكثير يمتاز بموضوعية متطرفة لا تترك مجالا لانبثاق ذاتية المؤلف مما يفقدها الروح والمتعة فالمحاضرات تصور لك الحركة بكيفية تثير في النفس حب التطلع وروح الانسياق مع المؤلف حتى ليخيل للقارئ انه يعيش في ذلك العصر وهل هنالك لوحة تاريخية ابلغ من تلك الصور المتتالية التي يرسمها اليوسى فيشخص فيها الادباء في مساجلاتهم والصوفية في حضراتهم والملبس في دعاويهم والعوام في خرافاتهم وتشبه الرحلة اليوسية رحلة أحمد ابن ناصر من حيث الافاضة في الحديث عن الشرق

ثم ينبثق القرن الثاني عشر فيتسع نطاق النشاط الفكري ويتضخم التنوع فيظهر امثال الزيانى والوزير الغسانى والشريف العلمى .

فالزيانى مؤرخ دقيق الملاحظة يخطو باسلوب البحث والتحقيق خطوات ويوسع موضوعه فيكشف عن الحياة في جزء من القارة الاوربية وينطبع اسلوبه التاريخى بمنزعة جديدة لانه يحاول مزج وصف الاحداث بنظرات عن نظام الحكم والحالة الفكرية أما رحلة الغسانى الى اسبانيا فانها وثيقة عرفت ادباء المغرب اذ ذاك باساليب الحياة فى بلدان مسيحية ووصفت المجتمعات الاوربية وحياة البلاطات والطبقات الارستقراطية الاسبانية وتجد الشريف العلمى يفرد ادباء وشعراء بتأليف خاص فينتجه بالتصنيف اتجاها فنيا يهدف الى النقد والتحليل والتنظير من خلال محاورات اجراها المؤلف مع اثني عشر من معاصريه كالحلبى وابن زأكور ومسعود المرينى والغزال والبوعصامى غير ان (الانيس المطرب) جاء رغم ذلك موسوما بالطابع العام الذى كان يصطبغ به التصنيف فى القرن الثانى عشر وهو الانتشار وعدم التزام الموضوع وقد شبهه بعضهم من هذه الناحية بقلائد العقيان أو المنتقى المقصور . فنحن نجد الى جانب هذا البيت الذى هو من نظم المؤلف نفسه يخاطب به المولى اسماعيل :

قلله رب الناس ثم لك الشكر

امولاى امنت البلاد واهلها

قصيدة للحلبى مطلعها :

يارب انى ضعيف هالنى الوجلى
ما حيلتى يوم هول العرض ما العمل
وأخرى لابن زاكور (وحيد البلاغة وفريد الصياغة) صدرها بقوله :

اتق الله ما استطعت فان الله ربى مع الذين اتقوه
هذا مع ان للحلبى مقامات عارض بها الحريرى ولابن زاكور (عنوان النفاسة
فى شرح الحماسة) (ثلاثة اسفار) و (ومقياس الفوائد فى شرح ما خفى من القلائد)
والصنيع البديع وشرح المقصور والممدود وشرح لامية العرب والمغرب المبين وغير ذلك
وهذه النزعة الصوفية نجدها عند معظم شعراء هذا العصر فالشاعر مسعود
المريشى (واعظ المدينة المرتدى بالوقار والسكينة) الذى له تأليف فى التصوف
وقصائد عارض بها ابن الوفا وطاول ابن الفارض يقول فى مطلع قصيدته :

يسارب انك موجدى ومكونى ومدمبرى ومصورى ومشكلى
وفى اخرى :

سهام الموت راشقة النبال ونحن مع البطالة لا نبالى
ولكنه يقول ايضا :

طيف الخيال تعرضنا اخذ المقام واعرضنا
واثار وجدنا كان فى طى الاضالع اجهضنا
ويقول فى رسالة التزم فيها السنين محتديا ابن الخطيب :

سلام كنسمة مسك سرت لانفاسكم بنسيم سحر
لساحتكم ساقه مستهام سباه سنا حسنكم وسحر

ومن شعراء العصر ايضا محمد ابن العربى الشرقى (شاعر الاوان الذى لم
يشتمل على مثله ديوان) القائل فى حقيقة الشاعر : (ان اسم الشاعر لا يطلق الا على
من وقف فى حرم المعانى بكل المشاعر أما من سلك طريقة واحدة فآراؤه فاسدة
وبناؤه على غير قاعدة) ولعل هذا التعريف صورة لذلك العصر الذى كان شعراؤه
يستوحون من خيالهم وعواطفهم المتاججة مثلما يستوحون من ارواحهم المضطلعة
بأوار التقوى وفى ذلك الحوار الذى دار بين هؤلاء الشعراء وبين الشريف العلمى
الوان شتى وضروب مختلفة للآداب والفنون التى كانت رائجة فى ذلك العصر .
وبعد ما يذكر العلمى شعراء معاصرين آخرين امثال أحمد عمور نراه يعرج
على كتاب العصر كالمهدى الغزال القائل فى وصف راقصة :

قامت بكاس الراح راقصة بين الغوانى رقصها يطرب
كانها والكأس فى يدها بدر تبدى حوله كوكب
وفى وصف بستان :

انظر الى الروض وقد نشرت عليه اوراق من الياسمين
يحكى بساطا ناعما صيغ من زبرجد يعلوه در ثمين

ولكنه يقول ايضا متأثرا بنزعة العصر

الموت لا شك آت وكل آت قريب
فثب وثب قبل ان يعتريك منه وثوب

ومنهم الوزير الكاتب عمر الحراق القائل فى ديوانه أنه يفاخر بمسقط
رأسه شفشاون :

ما شعب بوان ما مرج دمشق وما نيل بمصر وما العاصى لدا حلب
فى جنب شفشاون الغراء ان فخرت بتينها وبزيتون وبالعنب

ومنهم احمد دادوس (صاحب التعارض فى الضروب والاعاريض) الذى رثى
وغزل وجد ما شاء وهزل) والاديب البوعصامى (بليغ مصره وامام الادباء فى مغربه
وعصره رحل الى المشرق ، وطلع عليه كالبدر المشرق) القائل :

محي بدمع كالعقيق محاجرى شوقا لطيبة والعقيق وحاجرى

ولهذا الشاعر باع طويل فى ترتيب النغمات الثمان التى عليها مدار الغناء والالحان
ومنهم ايضا الشاعر عبد القادر بن شقرون القائل :

اسقيانى كووس بنت الدوالى ان عرانى السقام فهى الدوالى

الى ان قال :

كم ليال قطعتها فى نعيم حفظ الله عهد تلك الليالى
بين راح وشمعة ومغن وطلباء قنصتها باحتيال

ولكنه يفعل (لنزعة العصر) فيقول :

رب يسر لعبدك الفتح واشرح صدر من صدره من العلم خال

ومنهم الكاتب محمد بن سليمان (شاعر مطبوع ... واديب همام) القائل :

عذيري من هوى غصن رطيب ارانى البدر من فوق القضيبي
مليح فاتر الالحاظ طفل صبوت لحسنه بعد المشيب

ومنهم الحاج على مندوصة كلامه (يغار منه امرؤ القيس ويحن اليه جميل بشينه
وقيس القائل :

الى كم فدتك النفس ترمى فؤادنا بسهم نضى اللحظ ارياشه هذب

الى ان قال :

فدوتكم ربات قرط خريدة مفوفة هيفاء هام بها الحب
مبرقة لمياء غضة بضة سوى انها عذراء ناهدة عرب

ومنهم محمد بن يعقوب (صاحب الابيات السهلة العبارة اللطيفة الاشارة) ومن
تلك النماذج تدرك ان شعراء العصر العلوي الاول مراتب فهم بين فعل (يتصرف فى
فنون الكلام كثير الاغراب لا يعلم له مراد ولا يفهم من ابياته الا الافراد) .

وهناك شعراء وكتاب آخرون لم يذكرهم الشريف العلمى فى انيسه امثال عبد الواحد البوعناني مفتى فاس الذى هنا المولى اسماعيل على تحرير العرائش بقوله :

الا ابشر فهذا الفتح نور قد انتظمت بعزكم الامور
وقد وصف اشرباب اعناق المدن المختلفة الى التحرر على يد السلطان فقال :

ووهران تنادى كل يوم متى يأتى الامام متى يزور
وقال قبله :

اذا ما جاء سبتة فى عشى تناديه اذا كان البكور
ومنها عبد السلام بن حمدون جسوس القائل :

رفعت منازل سبتة اقوالها تشكوا اليكم بالذى قد هالها
مع بادس وبريجة فتعطفوا وتنبهوا كى تسمعوا تسالها
فلقد قضيتم للعرائش حاجة مع طنجة فاقضوا الذى آمالها
وارفع لهذا المغرب رأسا انه فى الضعف ما دام العدا انزالها
وقال عبد السلام القادري :

علا عرش دين الله كل العرائش وهى بنصر الله قصر العرائش
تلك الوان خاصة من الشعر الوطنى الذى يحاول فيه الشاعر التعبير عن آلام
الشعب وآماله .

وعند ما قام المشاغب ابو حفص الوقاش يدعى الملك قائلا :
انا عمر الموصوف بالبأس والندى انا عمر المذكور فى ورد الجفر
اجابه ابن بجة الريفى بقصيدة منها :
فى صفحة الدهر قد خطت لنا غير منها ادعاء الحمار أنه بشر
وهذا لعمرى ابداع فى فن الاقذاع .

وفى هذا العصر كانت زاوية شرقاوة فى ناحية تادلا محفلا للاداب والفنون وقد
خلقت زاوية الدلاء فشملت بعطفها كثيرا من الادباء الذين وجدوا فى ربعاها المقام الرحب
كالافرانى الذى بدأ حياته التصنيفية بشرح بديع لتوشيح ابن سهل الاندلسى وهونموذج
للنشر (الفنى) فى ذلك العصر اما الزاوية الناصرية فقد احتفظت باشعاعها فى الجنوب
وفى (الدرر المرصعة) لمحمد المكي الدرعى صور ناصعة لآثار هذه الزاوية فى العلم
والاداب والكتاب ينطوى على معلومات ادبية قيمة وقصائد رائعة منها مقطوعات كلها
تفجع على اهل الدلاء كقول العربى الفاسى :

ادار بذات السدر فى الجانب الشرقى سقاك الحيا مادام صوب الحيا يسقى
اما درعة فقد قيل فيها بين ما قيل :

المم بدرعة واختر للنزول بها زاوية الفضل مأوى المجدوالكرم

وهناك مقطوعات منها للهاشمى الشكلى الرباطى :

ياحاديا اسرع بذات الزمام وارع رعاك الله حق الذمام
فاننى امسيت ذا قلق من شدة الشوق وفرط الغرام

وقال

ورشا من آل يافث لحظه بالسحر ناسفث
يخطأ السين الى ثناء المثنائى والمثالث
قلت جدلى بوصال قال دع عنك الوثاوث

وتذكرنى هذه الابيات بالبيتين الذين ساقهما الجاحظ فى البيان والتبيين :

والثغ رأيتنه يفعل ما لا ينبغى
قلت له انت برى قال بلى انا بغيرى

ويمكن القول بان تلك النهضة الادبية الرائعة التى عمت بلاد سوس فى العهد العلوى حتى تفتحت القرائح عن ابداع ما انتجه الفكر المغربى - انما يرجع فضلها للحركة الناصرية التى نشرت العلوم والفنون الى تخوم الصحراء .

وهذه العجالة تضيق عن استعراض النماذج المختلفة للحياة العقلية فى العصر العلوى ولعل فى كتاب (نشر المثنائى لاهل القرن الحادى عشر والمثنائى) لمحمد القادري مادة وافية لمن اراد ان يقف على الوان الحركة الفكرية بالمغرب خلال قرنين . اما القرن الثالث عشر فانه لا يكاد يختلف فى مجموعه عن سابقه فقد امتدت الى اوائل حياة رجلين هما محمد التاودى ومحمد المنالى الزبادى اللذان مات كلاهما عام 1209 وكانا نموذجا جديدا لعلماء يحرصون على انتاج الشرق للبحر فى علوم لم تكن منتشرة فى المغرب واذا اردنا أن نأخذ صورة عن هذه العلوم التى كانت اساس الدراسات فى الازهر فلنرجع الى سند الشيخ احمد بن عبد المنعم الدمنهورى المتوفى عام 1196 حيث ذكر انه تلقى فى الازهر (الحساب والميقات والجبر والمقابلة والمنحرفات واسباب الامراض وعلاقتها وعلم الاسطرلاب والزيج والهندسة والهيئة وعلم الارتماطيقى وعلم المزاويل وعلم الاعمال الرصدية وعلم الموالييد الثلاثة وهى الحيوان والنبات والمعادن وعلم استنباط المياه وعلاج البواسير وعلم الترشيح وعلاج لسع العقرب وتاريخ العرب والعجم) ويلاحظ ان العلوم الرياضية والكيمائية لم تكن تدرس وقد صرح شيخ الازهر لاحمد باشا كور عندما تولى حكم مصر عام 1161 ان الازهر لا يعرف الرياضيات وقد حارب الازهريون الجهود التى بذلها الافغانى عند دخوله الى مصر عام 1288 هـ لنشر العلوم الرياضية والطبيعية والفلسفة . ومع ذلك فقد كانت تروج فى الشرق علوم متداولة بالمغرب الا عند القليل من الخواص فلذلك اتجه التاودى والزبادى الى الشرق حيث طال مكث الاول ولقى الشيخ مرتضى وهنالك آخرون مثل عبد القادر الكوهن الذى مات بالمدينة بعد أن ترك لنا وصفا لرحلته الاولى الى الشرق .

وممن نبغ في هذا القرن من رجال الفكر ابن عجيبة الذي تحتوى فهرسته على معلومات حول الحالة الفكرية في تطوان وسليمان الحوات الذي جمع في البدور الضاوية اجازات الدلائيين ومراسلاتهم ومقتطفات من اشعارهم والشيخ حمدون ابن الحاج الذي ترك لنا ديوانا حافلا بمدايح المولى سليمان الذي حركت ماثره المشاعر حتى قال محمد بن ادريس الفاسي :

ليس الا ابا الربيع ربيع خلقه الجود والهدى والوفاء
بسليمان قد سلمنا وسرنا فالعلى منزل له والعلاء
كفه كفت الفساد وكفت كل عاد فمالككم اكفاء
وبلغ صدى المفاخر السليمانية تونس الشقيقة فتحركت شاعرية فحلها
الهمام ابراهيم الرياحي الذي نظم في ابي الربيع قصيدته الخريدة التي مطلعها :
ان عز من خير الانام مزار فلنا بزورة نجله استبشار
ومنها :

هذا الذي رد الخلافة غضة وسما به للمسلمين منار
وابرز ما امتازت به العقود الاخيرة لذلك القرن الماضي تقلص التصانيف
الصوفية على اثر الحركة الوهابية التي اثارت ايام المولى سليمان موجة من التعاليق
والمساجلات عقب وصول استفتاء من ابن سعود الى علماء فاس وقد تصدى المولى
سليمان نفسه للتأليف في الموضوع حيث اصدر رسالة في بدع العوام من الطريقين.
وكان من أهم وسائل نشر العرفان وتوطيد الحركة الفكرية بناء المدارس الوفيرة
في انأى النواحي ويكفى ان المولى محمد بن عبد الله شيد ست مدارس في قسبة مراكش
انأى النواحي ويكفى ان المولى محمد بن عبد الله شيد ست مدارس في قسبة مراكش
وحدها وقد كان للملوك العلويين تدخل مباشر في توجيه الحركة الفكرية فهذا المولى
محمد بن عبد الله الملك العالم يضع منهاجا جديدا للتدريس اساسه المطولات
والموسعات من مصادر الفقه والاصول وعدم الخوض في جدليات علم الكلام والاقتصار
في الاعتقادات على الكتاب والسنة . وهذا المولى سليمان يبذل الاموال الطائلة في
تشجيع الطلبة على استظهار المتون كمختصر خليل وقد عرف قبلهما محمد العالم نجل
المولى اسماعيل كيف ينهض الحركة الادبية في سموس حيث كان خليفة عن والده
وكان هو نفسه ضليعا في شتى الفنون .

وقد اتصل جبل الادب على الطريقة التقليدية في النصف الاول لهذا القرن
كما تواصلت حلقات التصنيف في نطاق محدود على غرار القرون السالفة مع افعال
في الاقتصار على الجمع والتنسيق بكيفية تجرد عالم التأليف من كل روح ولكن
المغرب دخل منذ بضعة عقود عهد انبعائه لا سيما في العصر المحمدي الذي ظهرت
فيه على النسق الشرقي في الحديث انماط واللوان جديدة يهدف بعضها الى الجمع
بين طرافة الحديث ومتانة القديم .

رسل الفكر بين المغرب والشرق

لعل ابلغ الروابط واعمقها بين الشرق والمغرب العربى قد تحققت على يد رسل الفكر الذين كانوا يتوجهون من المغرب بالالاف (I) كل عام على مختلف اقطار الشرق فيصلون اسانيد الغرب باسانيد الشرق ويتبادلون الوان العلوم والفنون ويجددون الاواصر المتينة التي ما فشئت تتجلى منذ ازيد من الف عام في الوحدة الفكرية والروحية القائمة بين جناحي العروبة والاسلام

وكانت لوفود المغرب الى الشرق اهداف مختلفة : فريق عابر يتجه الى الحجاز عن طريق طرابلس ومصر للحج والزيارة وقد يستفيد من العلماء الذين تجعلهم الصدفة في طريقه وفريق ثان يقصد علماء معلومين للاخذ عنهم وفريق ثالث يستوطن الشرق او يقيم طويلا في رحلات شيقة عبر آسيا والشرق الادنى ثم يعود الى المغرب وكان ملوك المغرب يوفدون في الغالب ركبا رسميا للحج لتجديد الروابط مع حكومات الدول الشقيقة

ويحمل هذا الركب هدايا لامراء طرابلس ومصر والشام والحجاز واليمن وجوائز سنية لرجال العلم والادب في كبريات العواصم علاوة على الاموال الطائلة التي توزع على الطبقات المعوزة وكان الشعب المغربى يسهم بحظ وافى في هذه الاكتنابات الدورية. ويوقف الاوقاف الضخمة لتركييز هذه المبرة

وقد ضرب المنصور السعدى المثل الاعلى لتثبيت اللحمة الروحية بين الشرق والغرب فبعث الى علماء مصر يستجيزهم رغبة في توثيق الاسانيد فاجازه محمد البكرى وبدر الدين القرافى

وكان المنصور هذا يكرم العلماء فلذلك كثر عليه الوافدون من الحرمين وبيت المقدس ومصر والشام والعراقيين والهند فاجتمع لديه مرة مدنى ومكى وقدى (الاعلام للمراكشى ج I ص 47) ومن حسن سيرته ترجاه اهل مصر وغيرهم ان يكون ملكهم (ص 50) ومعلوم ان المهدي بن تومرت ملك المغرب اجتمع في الشرق بالغزالي والطرطوشي

(I) ذكر كودار في تاريخ المغرب المصنف عام 1860 ان ثلاثة الاف مغربى يسافرون كل سنة الى الخارج منهم اربعمائة او خمسمائة الى اوربا والباقي الى الشرق (ص 242)

ودرس هنالك علوم الشريعة والحديث والاصول وقد ذكر ابن ابي زرع ان المهدي لقي مشايخ واخذ عنهم ونبغ في الاصول ولازم الغزالي ثلاث سنين (2) ولما توحدت مصر والشام والقدس تحت راية الايوبيين عام 583 انقضت عليها المسيحيون من كل جهة وتتابعت اساطيلهم لاعتراض الاسطول الايوبي الرابض بالاسكندرية فاستصرخ صلاح الدين بالمنصور الموحدى طالبا اعانتته بالاساطيل المغربية بمنازلة عكا وصور وطرابلس والشام واوفد الى مراکش ابا الحرث عبد الرحمن ابن منقذ الشامي فامده السلطان في بعض الروايات بمائة وثمانين قطعة من الاسطول المغربي

ولما استولى ابو الحسن المريني على المغرب الاوسط والادنى وجه سفيره فارس بن ميمون الى الناصر محمد بن قلاوون ملك مصر والشام والحجاز ليعلمه بارتفاع العوائق عن ركب الحاج في سابلتهم وتيسر المواصلات بين البلدين فعاد برسالة تؤكد روابط المودة ثم ما لبث ملك المغرب ان اقتنى ضياعا بالمشرق ووقفها على القراء ووجه وفدا فيه بعض الادباء مع هدايا ثمينة جدا احتفاء باخيه ملك الكنانة وقد احتفل الشعب المصري بمقدم الوفد المغربي في يوم مشهود وصفه ابن خلدون وابن مرزوق والمقرئ مؤرخ مصر الذي ذكر ان الاسطول السلطاني هو الذي نقل الهدايا المغربية التي كانت عبارة عن ثلاثين قطارا من بغال النقل سوى الجمال قيمتها مائة الف دينار أى مليون ونصف فرنك بالصرف الذهبى لذلك العصر أو نحو 300 مليون فرنك حالى وقد بودلت الهدايا بمثلها من منتوج مصر

وكان للادب تفتح في هذه المناسبات فعندما وجه ابو الحسن مصاحف منتسخة بخطه الى الحرمين والقدس كتب ملك مصر توقيعه من انشاء اديب مصر الشهير جمال الدين ابن نباتة في الثناء على شقيقه ملك المغرب

وعندما توفي ابن قلاوون اوفد ابو الحسن عام 745 هـ بعثا الى ابنه اسماعيل مع رسالة تعزية طويلة بليغة لتجديد « عهد موثقة وموالة محققة والود الثابت الاركان » واخبره بالجهود التي يبذلها لانجاء الانالس ثم أكد ان البلاد المصرية والمغربية هي « باتحاد الود متحدة والقلوب والايدي منها منعقدة » فاجابه ملك مصر برسالة بديعة من انشاء خليل الصفوى شارح لامية العجم .

وعندما كان امير الركب المغربي فى القاهرة حمله ملك مصر الظاهر بـرقوق هدايا من منتوج الكنانة الى ملك المغرب ابي العباس بن ابي سالم بن ابي الحسن ومما يدل على اهتمام ملوكنا بمصر خاصة والشرق العربى بوجه عام ان سيدى محمد بن عبد الله حبس على مصر القاهرة والاسكندرية نسخا من ابن خلدون وابن

(2) أكد ملاقاته مع الغزالي اصحاب الحلل الموشية ورقم الحلل واليوسى فى محاضراته وصاحب نشر المثانى وصاحب تاريخ الدولتين والشيخ مرتضى ولم يجزم ابن خلدون فى تاريخه ولا صاحب المعجب وقطع بنفيه ابن الاثير فى الكامل

خلكان وقلائد العقيان والاغانى. ونفح الطيب وتأليف ابن الخطيب السلماى
(اتحاف اعلام الناس لابن زيدان ج 3 ص 251)

وقد جلب السلطان سيدى محمد بن عبد الله من الشرق كتب الحديث المهمة
مثل مساند الايمة احمد وابى حنيفة والشافعى وكثير من مهم المتون والشروح كما
رتب لاهل الحجاز واليمن مائة الف مثقال فى كل عام وفك عام 1200 هـ 48 الف
اسير حتى لم يبق اسير مسلم فى الشرق ولا فى الغرب (I)

وكان الجيش النظامى الذى اسسه المولى محمد بن عبد الرحمن يعمل تحت
قيادة ضابط مصرى (كودار تاريخ المغرب ص 141)

على ان علماءنا وادباءنا كانوا يلقون نفس الخطوة عند ملوك الشرق فهذا ابو
الخطاب ابن دحية الاندلسى تجول بالاندلس والمغرب واستقر بالقاهرة فى كنف الملك
الكامل ثم زار اصبهان وبغداد ونيسابور وشيراز ودمشق والقدس وسبته وقد أخذ
بالقاهرة عن أبى اسحق ابن أحمد ابن الواعظ المراكشى وكان له عند الكامل بمصر
جاه عظيم وحظوة عليية بعد العهد بمثلها حتى ليزكر أنه هم بنصبه خليفة وبعثه رسولا
الى الناصر لدين الله ببغداد فبعثه هذا بدوره سفيرا الى بعض ملوك العجم وتوفى
بالقاهرة عام 633 هـ (الذيل والتكملة)

والخطيب ابن مرزوق الذى ولاه السلطان الاشرف الوظائف العلمية بالقاهرة
حيث دفن بين ابن الاشهب وابن القاسم (الذيل ص 274) وكان يقول « ليس اليوم
يوجد من يسند احاديث الصحاح سماعا من باب الاسكندرية الى البرين الى الاندلس
غيرى » (ص 275) وقد توجه مجتهد المغرب عبد الله الورياجلى القصرى لياخذ
العلم عن ابن مرزوق فقال له ابن مرزوق « ليس احد اعلم منك فرجع » (دوحة الناشر
لابن عسكر ص 26) وقد ألف ابن مرزوق لامير مصر كتابا سماه اشرف الطرف للملك
الاشرف « أكد فيه ان ممالك مصر افضل المعمورة

وقد دخل تاج الدين بن حمويه السرخسى المغرب (2) من الاسكندرية بحرا ووصل
الى مراكش ايام الامير ابى يوسف يعقوب المنصور واتصل بخدمته
وابو البركات عمر بن مودود الفارسى جال فى همدان وبغداد ومرو والشام ومصر

(I) فى عام 1199 هـ وجه سيدى محمد بن عبد الله الى اشراف مكة والمدينة
وسائر الحجاز واليمن مالا قدره ثلاثمائة الف ريال وخمسون الف ريال علاوة على
صلات اخرى لاشخاص معينين (الاستقصا ج 4 ص 115)

(2) محمد بن سعيد القيسى قاضى المولى ادريس من قيس غيلان سمع مالك
وسفيان الثورى (جذوة الاقتباس ص 13)

وابو جيدة حامل مذهب مالك والشافعى بفاس توفى سنة ثلاثمائة وبضع
وستين له تأليف فى الوثائق الشافعية (السلوة ج 3 ص 93)

مالك صقلية » (الاعلام لعباس بن ابراهيم ج 3 ص 34) وهو اول من اكتشف ان النيل ينبع من بحيرات خط الاستواء فى حين ان الاوربيين لم يكتشفوا ذلك الا منذ عهد قريب (حضارة العرب لكوستاف لوبون الطبعة الفرنسية ص 508)

والرحالة ابن جبير الذى باع املاكه بفاس ورجع للمرة الثالثة الى الشرق عام 567 هـ وكان يتردد بين الحرمين والقدس والاسكندرية حيث مات بها عام 614 هـ (الاعلام ج 3 ص 90)

وابن رشيد الذى أخذ بالقاهرة عام 684 عن اعلام مثل خليل المراغى (درة المجال ص 138) وعن ذى النون ابن الاسعد المصرى (ص 144) والزيانـب الثلاث (ص 150) دخل مصر والشام واخذ عن عبد العظيم المنذرى وبدمشق عن الحرانى وبالحرم عن ابن عساكر كما فى رحلته المسماة «ملء العيبة واحضار ما جمع بطول الغيبة» ثم تحول الى فاس ومراكش توفى بفاس عام 721 هـ (ص 201 - 203)

وابو القاسم محمد العبدى الحاحى الذى رحل الى الشرق عام 688 هـ وكتب رحلة وقف عليها شيوخه بمصر وغيرها واستحسنها شيخه زين الدين بن المنير الاسكندرى ومن اساتذته ابو الحسن القرافى الذى له رواية عالية متسقة ببغداد والعراق ومصر وشرف الدين الديماطى وابن دقيق العيد قطب مصر وعلمها (الاعلام ج 3 ص 197) والرحالة ابن بطوطة الطنجى الذى زار مصر وفارس والهند والصين وجزيرة العرب والساحل الشرقى لافريقيا ثم الاندلس والسودان وقد ولد عام 703 ودامت رحلته 28 عاما

ومن التلمسانيين الذين استقروا بفاس ودفنوا بها محمد بن ابراهيم العبدى الابلى قيل انه أعلم العالم فى عصره بفنون العلم دخل اواخر المائة السابعة مصر والشام والحجاز والعراق ولقى بالديار المصرية ابن دقيق العيد وصفى الدين الهندى والتبريزى وقرأ بفاس فنون التعاليم حتى عبر فيها ثم لحق بمراكش فتصلع عن ابن البنا فى المعقول والتعاليم والحكمة ونظمه السلطان ابو الحسن المرىنى فى طبقات العلماء بمجلسه وهو استاذ ابن خلدون توفى عام 757 هـ (السلوة ج 3 ص 274)

وعبد الرحمن ابن خلدون الفيلسوف المؤرخ الاجتماعى المتوفى عام 808 وقد نولى خططا سامية فى تونس وفاس وتلمسان والقاهرة ، وقضى شطرا من حياته فى المغرب وقد تحدث فى مقدمته عن قواعد النقد التاريخى ودرس أصول المجتمع وتأثير الطقس فى الانسان وتطوره الاجتماعى حتى شبه بالفيلسوف مونتسكيو .

والحسن بن محمد الوزان الفاسى الغرناطى رحل الى فارس وبلاد التتار ثم رجع الى الاستانة عن طريق مصر واختطفه القراصنة الطليان قرب جزيرة جربة ويقال انه تمسح وانه رجع الى تونس حيث مات وقد ألف بالعربية وترجم للايطالية كتابه فى وصف افريقيا

واحمد الكاملى الضرير الدرعى الذى زار المشرق وما ترك بلدة عن المعمور
الا دخلها برا وبحرا وكتب عدة رحلات وكان يقيم اياما فى كل بلدة ثم يرحل عنها
ومكث سنة فى دمشق وهو متضلّع فى عدة فنون وهو محدث كان يحفظ صحيح
البخارى ومسلم بأسانيدهما وكتب الاخبار والاداب ودواوين الشعراء القدماء
والمولدين سريع الحفظ كان يسمع القصيدة المرة الثالثة فيسردها من حفظه تلاقى
فى الهند مع داود الكلكتى الذى عمره 200 سنة وتوثى ودفن بمراكش عام 1315 هـ
(الاعلام ج 2 ص 244)

ومن علماء المغرب وادبائه الذين استوطنوا الشرق او جالوا مدة طويلة فى مختلف
أنحائه فكان له تأثير فى الاقطار العربية او الاسلامية مروان بن عبد الملك ابن سنجون
المواتى الطنجى الذى اقام فى الشرق سبع عشرة سنة يقرر الحديث والذى كان يقول
« لم ادخل الى الشرق حتى حفظت اربعة وثلاثين الف بيت من اشعار الجاهلية »
وهو من كبار الفصحاء فى طنجة (معجم البلدان ج 6 ص 62)

وذكر ابن دحية فى « المطرب من اشعار اهل المغرب » ان عبد الملك بن زهر
طبيب الموحدين رحل الى المشرق وبه مارس مهنة الطب زمانا طويلا وتولى رئاسة الاطباء
ببغداد ثم بمصر ثم بالقيروان (الاعلام ج 3 ص 63)

ومحمد بن احمد بن جراح الجياني المعروف بالبغدادى لطول سكناه ببغداد
روى عن على الطبرى وجلب من تواليقه احكام القرآن واصول الفقه والرد على احمد
ابن حنبل حفظ كتاب البرادعى قبل رحلته واستقر بفاس بعد خروجه من جيان
اوائل الموحدين وتوفى بها عام 546 هـ (السلو ج 3 ص 267)

ومحمد بن عامر الحمصى رحل الى المشرق واستقر بحلب والشام واقرا هنالك
مدة ثم نقل الى المغرب واستقر بفاس وبها توفى بعد 570 هـ (ج 3 ص 267)

وعلى بن حنين الذى استوطن فاسا عام 503 ودرس بها ستا وستين سنة
وتتلمذ للغزالي فى الشرق (السلو ج 3 ص 349) وقد عاش عبد الواحد المراكشى
صاحب المعجب فى تلخيص اخبار المغرب بالشرق حيث ألف كتابه المذكور واقام
بمصر عام 619 هـ (المعجب 161) كما رحل الى بغداد العالم الكبير ابو عمران الفاسى
المتوفى عام 430 هـ (التشوف للتادلى ص 35 مخطوط المكتبة الزبيدية بالرباط) والى
الشام ابو محمد صالح بن حرزهم تلميذ الغزالي (التشوف ص 38) وابو موسى عيسى
ابن سليمان الرافروفى من تادلا اخذ عن الشاشى وعن الطرطوشى بالاسكندرية (ص 46)
وذكر ابن عبد الملك فى الذيل والتكملة ابن جعفر بن الازدى المتوفى بفاس عام 580 هـ

وعبد الملك بن محمد بن مروان بن زهر الذى اقام فى الشرق طويلا وجلب دواوين
من فنون العلم وعلى المحاربى وابن حنين الفاسى صاحب الغزالي جال فى العراق
والحجاز ومصر وعلى الشاطيشى الطبيب دفين مراكش وعلى بن عتيق الطبيب الذى
ضمن شيوخه المشاركة برنامجه الذى خرج به عن حد الفهارس الى كتب الامالى المفيدة

وابو زكرياء يحيى الدكالى الحافظ قدم فاسا وسبته صاحب ابن دقيق العيد كثيرا (الدرر ص 489)

ومفضل العذرى الذى ولاه ابو يوسف بن عبد الحق قضاء الجماعة بفاس وجعل له النظر على صاحبي الشرطة والحسبة تتلمذ لعز الدين ابن عبد السلام وابن عساكر وابن خلكان وهو اول من سن بناء المدارس بفاس اذ على يديه أسست المدرسة القديمة بالحلفاويين بفاس (جذوة الاقتباس لابن القاضى ص 220)
وابو عمر ميمون بن ياسين اللمتونى سمع على الطبرى صحيح مسلم ومروان بن عبد الملك الطنجى اللواتى الذى سمع بمصر من ابن نفيس وابن منير (الذيل والتكملة)

ومحمد بن عمر بن نصر الفزارى السلاوى قدم الاندلس ورحل الى الشرف وروى عن اعلامه سنة 630 هـ (الذيل والتكملة)

ومحمد بن قاسم بن عبد الرحمن بن عبد الكريم التميمى الفاسى اقام بالمشرق خمسة عشر عاما واخذ عن عشرات الاعلام بالقاهرة وبغداد والقراة ودمشق والصعيد الاعلى والاسكندرية والقدس وطرابلس وافريقية كما تتلمذ بمصر للاختين بنت الكل وست العلم ابنتى عبد الله بن رفاعة السعدى وفاطمة بنت سعد الخير الانصارية بالقاهرة وتقية بنت الخطيب غيث الارمنازى وقد ضمن مشايخه برنامجا الحافل الموسوم بالنجوم المشرقة وقد حدث بالمشرق والمغرب وهو صاحب المستفاد فى مناقب العباد بمدينة فاس وتوفى عام 604 هـ (الذيل والتكملة)

واحمد الشريشى سلوى الاصل نشا بمراكش واستوطن الفيوم بمصر اخذ عن ابي الحسن الابيانى بالاسكندرية وهو تلميذ عمر السهروردي وتوفى بالفيوم عام 641 هـ (الاعلام ج 1 ص 351)

ومحمد بن احمد بن ابي شاكرا ابو عبد الله بن الظهير المراكشى المحتد درس بدمشق وقدم مصر وحدث عن كريمة بنت عبد الوهاب وعلى السخاوى وسمع باربل وبغداد ولد باربل عام 602 هـ (الاعلام ج 3 ص 195 نقلا عن بغية الوعاة)

وجمال الدين محمد بن ابي بكر البغدادى اصله من قصر كتامة له شيوخ ببغداد ودمشق والاندلس ومصر وهو صاحب الوتريات فى المدح النبوى وقد ورد على مراكش صدر 655 هـ ثم عاد الى مراكش واقام بها مدة وكان شافعى المذهب نظارا فيه حسن المأخذ توفى بتونس لدى قفوله الى مراكش للمرة الثالثة عام 663 هـ ومن خمس وترياته محمد الفاطمى الصقلى وطبعت بفاس (الاعلام ج 3 ص 152 بعضها نقلا عن الذيل والتكملة)

وعمر بن الطوير السوسى المراكشى شهر بمصر والحجاز بابى الخطاب السوسى تفقه بمراكش اخذ عن الفقيه عبد الوهاب البغدادى اصول الفقه وتعليقه محمد بن يحيى فى مسائل الخلاف وهو اول من ادخلها الى المغرب واخذ بالاسكندرية عن اليبارى

وكان يحفظ البرهان لامام الحرمين وكان مستبحرا في العلوم توفى عام 622 هـ
(الذيل والتكملة)

ومحمد ابن المنذر المراكشي المتوفى عام 628 هـ نزيل حلب قدم والده الى
بغداد وولد هو بها ولقى مولاي عبد القادر الجيلالي وسافر الى الشام وقرأ على ابن
تسار تاريخه ودرس ببغداد الحديث والفقه وكان فقيها غزير العلم عالما بالادب
(الاعلام ج 4 ص 383 نقلا عن الذيل والتكملة)

وابن الحداد محمد الصنهاجي الشاعر المحدث الصوفي المكناسي انتقل للمشرق
لامر قام عليه فيه الطلبة بخطبة قال فيها بان الله خلق ادم على صورته (درة
الحجال ص 208)

ومحمد ابن الخضار الكتامي التلمساني السبتي سمع علوم الحديث لابن الصلاح
عليه بدمشق عام 634 (درة الحجال ص 282)

وعلى بن ميمون الحسني المغربي الذي ترك لنا موازنة رائعة بين اقطار العروبة
في الاصال العلمية ومناهج التحقيق الفكري حيث أكد انه ما رأى احفظ من اهل
فاس لنصوص كل علم مثل النحو والفرائض والحساب والتوقيت والتعديل والتوحيد
والمنطق والبيان والطب وسائر العلوم العقلية وذكر أنه ما رأى مثلهم في ذلك لا في
بجاية ولا في تونس ولا في الشام والحجاز ومصر (سلوة الانفاس ج I ص 74)
وله كتاب في متفقهة ومتفكرة مصر والشام توفى بالشام (دوحة الناشر لابن عسكر ص 25)

وعلى الحرالي ولد بمراكش ونشأ بها وتوفى بالشام عام 637 هـ كان يلقي في
التعليم قوانين تنزل في التفسير منزلة اصول الفقه في الاحكام وكان اعلم الناس
بالمناطق والطبيعات والالهيات كان ينقض النجاة لابن سينا عروة عروة (نيل
الابتهاج للسوداني ص 187 - 188)

ومحمد بن عمران الشريف الكركي ولد بفاس وهو شيخ المالكية والشافعية
بالديار المصرية والشامية في وقته يقال انه اتقن ثلاثين فنا من العلوم بل قال الامام
شهاب الدين القرافي « انه تفرد بمعرفة ثلاثين علما وحده وشارك الناس في علومهم
صحب عز الدين بن عبد السلام واخذ عنه القرافي (الديباج المذهب لابن فرحون ص 286)
ويونس بن طربية القصري (قصر كتامة) الذي تولى قضاء طرابلس الغرب
وولى التدريس بدار الحديث الكاملية بالقاهرة سنة 641 هـ (الذيل والتكملة)

ومن الاطباء المغاربة الذين توجهوا للمشرق محمد بن عبد العزيز المعروف
بالحاج عزوز المكناسي احد الحفاظ والاطباء اخذ عن اعلام المشرق ثم عاد الى مكناس
(نيل الابتهاج ص 322) وقيل مات في الشرق (الاتحاف لابن زيدان ج 3 ص 593)
وكذلك على ابن يقطان السبتي الطبيب الشاعر الاديبي الذي رحل الى مصر عام 544 هـ
ثم الى اليمن والعراق (القفطي ص 160) وكذلك يوسف بن يحيى بن اسحق السبتي
ابو الحجاج نزيل حلب ويعرف في سبته بابن سمعون كان طبيبا من اهل فاس

« وقرأ ببلاده الحكمة فساد فيها » (القفطى ص 256)

ومحمد بن علي المراكشى الاوسى نشأ بسلا وغادرها عام 618 هـ وجال فى الشام والعراق ودخل بغداد وتكريت والموصل ومصر والاسكندرية وروى عن شيوخ عدة ببغداد وحماة ودمشق ثم عاد الى مراكش وشرق ثانيا ولد بمراكش عام 595 هـ وتوفى عام 671 هـ (الاعلام ج 3 ص 162 نقلا عن الذيل والتكملة)

ومحمد بن سليمان المراكشى الصنهاجى من شيوخ الاسكندرية ومن المحدثين والمسندين بمصر مات عام 717 هـ (الاعلام ج 3 ص 248)

واحمد المعافى المعروف بالوقاد توفى عام 741 هـ انتقل الى الاسكندرية ودرس بها العلم وجده محمد المعافى العالم الرحالة هو دفين الاسكندرية (السلوة ج 3 ص 86)

وتاج الدين المراكشى وهو محمد بن ابراهيم بن يوسف (701 - 752 هـ) ترجمة فى الشذرات اخرج من مصر لشراسته وولى تدريس السرورية بدمشق وقد درس بها بعده تقى الدين السبكى (الدارس فى تاريخ المدارس لعبد القادر النعيمى (ج I ص 458) وقد اشار النعيمى فى الدارس كذلك الى ابي الحسن المراكشى المالكى المتوفى عام 625 هـ (ج 2 ص 6) والى سالم بن ابراهيم المغربى الصنهاجى الدمشقى المالكى ، شيخ المدرسة الشراييشية المولود عام 777 هـ (ج 2 ص 22) والى قاضى القضاة شهاب الدين التلمسانى المتوفى عام 873 هـ وقاضى القضاة شهاب الدين احمد بن المرينى المغربى (ص 23) وشمس الدين السلاوى عامل خانقاه خاتون دفين الصالحية (ص 109)

واسماعيل السوسى الطبيب ذكر العبدى فى رحلته أنه لما وصل الى قاعدة الديار المصرية ونزل بمدرسة الظاهرية مريضا بعث اليه شيخه شرف الدين الدمياطى بالحكيم ابي الظاهر اسماعيل لعلاجه وهو فتى حدث السن رصيف العقل نافذ الفهم ما رأيت احفظ منه للطب ولا احسن منه تصرفا ولا اذكر لنصوص كتب ابقرط (ولكن لا ادرى هل هو من سوس ام سوسة)

ومحمد بن ابراهيم بن يوسف بن حامد الشيخ تاج الدين المراكشى ذكر ابن السبكى فى طبقاته أنه ولد بعد السبعمئة ونشأ بالقاهرة ، وقرأ على علاء الدين القونوى أعاد فى القاهرة بقبة الشافعى ثم دخل دمشق ودرس بالمروزية وسمع من الحافظ المزى ثم ترك التدريس وانقطع بدار الحديث الاشرفية الى أن توفى عام 752 هـ (الاعلام ج 3 ص 265) وذكر الحافظ فى الدرر ان اخراجه الى الشام كان بامر من الناصر بعد استطالته على القاضى جمال الدين القزوينى ومن مشايخه ابو حيان (ص 269)

وأحمد بن عبد الله الازدى المراكشى نزيل القاهرة ذكره صاحب الدرر الكامنة فى اعيان المائة الثامنة

والحافظ يوسف بن موسى السبتي ثم الفاسي روي البخاري عن الزبيدي
والحديث عن ابن الصلاح توفي آخر المائة السابعة (الدرة ص 496) .
وابن المواق احمد التجيبي استظهر بمصر الموطن ف ضرب شيوخ المالكية الطبول
على رأسه اشادة وتنويها توفي بفاس عام 725 هـ (السلوة ج 3 ص 244)

والشيخ التاودي بن سودة الفاسي الذي قال عنه الشيخ مرتضى الزبيدي في
شرحه للقاموس (مادة سود) « شيخنا المحدث الفقيه المغربي ورد علينا حاجا وسمعنا
منه وسمع منه ايضا بالمدينة المنورة ومصر خلق كثير » (الساوة ج I ص II4)
وابن زكري الفاسي دخل لمصر وناقش فقهاءها في مسألة شرب الدخان وعقد
علماؤها مجلسا لمناظرته في جامع الازهر (السلوة ج I ص 83)

وأثير الدين أبو حيان البربري النفزي المتوفى بمصر عام 745 هـ (السلوة ج
3 ص 278)

ويحيى بن موسى الرهوني الحافظ الاديب المنطقي استوطن القاهرة وتولى
التدريس في المنصورية والخانقاه الشيخونية توفي عام 774 (الدرة ص 490)
ومحمد بن سعيد الرعيني الفاسي المسند رحل الى المشرق واخذ عن اعلام مشاركة
توفي عام 787 هـ (السلوة ج 3 ص 278)

وجمال الدين محمد بن موسى المراكشي الاصل ثم المكي وصل الى مصر فسمع
من شيوخها ثم رحل الى الشام والقدس واليمن حيث ولى مدرسة الناصر واقام بها
مات عام 823 (الاعلام ج 4 ص 50 وذيول طبقات الحفاظ)

ومحمد تقي الدين الفاسي الذي قال عنه الحافظ ابن حجر « وافقني في السماع
بمصر والشام واليمن وغيرها وكنت اوده واعظمه » توفي عام 842 هـ (نيل الابتهاج
ص 318)

ومحمد بن ابراهيم ابن الخضرى الهنتاتى المراكشى الموحدى المصرى المولد والدار
ذكر المقرئى فى كتابه أنه كان يحفظ العمدة والالمام لابن دقيق العيد والشاطبيتين
والطوالع فى اصول الدين وابن الجلاب والرسالة فى الفقه والحاجبية والملحة وغالب
ألفية ابن مالك والتلخيص وحدث وأفاد ودرس واعاد وقال الشعر الحسن وطارح الادباء
واشتهر بالمجون الخليع مع المشاركة التامة حتى فى اللغة والطب والهيئة ولى تدريس
الفقه بجامع الحاكم والقرا نسقرية والحسنية والحديث بالفاضلية والاعادة بالكاملية
والمنصورية وكتب عنه ابن فهد مات عام 872 هـ (الاعلام ج 4 ص 125)

وقد تحدث ابو اليمن مجير الدين فى الانس الجليل بتاريخ القدس والخليل
عن زاوية المغاربة بالقدس الذى اوقفها عمر المغربى المصمودى عام 703 ثم تولاهما
بعده العلامة جمال الدين عبد الله المراكشى عام 795 هـ (ج 2 ص 505)
ومن المغاربة الذين استوطنوا بلد الخليل الشيخ زين الدين عبد الكريم بن على
بن عبد الرحمن المقدسى المتوفى عام 895 هـ (الانس ج 2 ص 549) وابن جبارة الشاعر

ومحمد فتحا الدقاق الدغمي السلاوى قام بتدريس الحديث فى المدينة اكثر من عشر سنين وكان معظما عند ملوك الشرق وخصوصا السلطان العثمانى الذى كان يوجه اليه جائزة سنية فى كل عام (الاعلام ج 5 ص 60 نقلا عن فهرسة الحافى)

ومحمد الورزازى الدرعى الحافظ الشهير بالصغير وبالقاضى اشتغل بالتدريس فى مصر وكانت له اليد الطولى فى الفقه والعلوم العقلية توفى بمصر عام 1138 (الاعلام ج 5 ص 38)

وأحمد بن محمد بناصر الدرعى قرا فى مصر على ابن الحسن الزعترى رسالة ابى الفتح فى العمل بنصف الدائرة ورسالة فى علم الاسطرلاب ورسالة فى علم كرة العالم توفى عام 1129 هـ (الاعلام ج 2 ص 161)

والعالم محمد المجيدى اليعقوبى قيل انه احد اربعة لم يبلغ فى عصره (عصر سيدى محمد بن عبد الله) مبلغهم وقد رحل الى الشرق واكمه امير مصر (الاعلام ج 5 ص 88) وقد خلف لنا كثير من هؤلاء العلماء ومن بينهم العياشى صاحب الرحلة مصنفات قيمة ضمنوها مشيختهم فى الشرق ومنهم من ترك وصفا رائعا للحركة الفكرية فى الشرق الاسلامى وللتبادل الثقافى مع المغرب وقد صنف حازم صاحب المقصورة وشيخ ابن رشيد السبتي « الدرة المضية فى تاريخ الاسكندرية فى مجلدات » والمستفاد من شيوخ بغداد (درة الحجال ص 137)

والفنان الكبير عبد الكريم الفاسى الملقب بالزريع قامت على اكتشافه نهضة متواضعة فى صناعة الحزف بمصر ابان القرن الثانى عشر الهجرى (I) وقد صنع الواح القشاني لتغطية جدران العماثر وتوجد الآن نماذج من ذلك فى دار الآثار العربية بمصر كما أشار الى ذلك تيمور فى كتابه حول التصوير عند العرب -

ومدرسة الشيخونية هى اكبر مدرسة بمصر كان بها فضلاء مغاربة مصامدة (نيل الابتهاج لاحمد بابا السودانى ص 84 و 96)

والملاحظ هو ان معظم العلماء المغاربة الراحلين الى الشرق من مراکش أو فاس وهذا يدلنا على أن فاسا كانت حقا «حاضرة المغرب» اجتمع فيها علم القيروان وقرطبة

(I) نشرت الوثائق المغربية (ج II عام 1907) بحثا ذكرت فيه ان ابن شقرون الفاسى كان وكيلا للمغاربة بالقاهرة عام 1898 وأنه كان يحفظ تركات الرعايا المغاربة القاطنين بعاصمة الكنانة وكان بمصر ما بين 1.200 و 1.500 مغربي

حيث رحل من كليتهما العلماء ، فنزل اكثرهم مدينة فاس (المعجب ص 220) وقد انتقد احمد القباب الفاسى علماء افريقية مثل ابن عرفة فرجع اليه (نيل الابتهاج ص 53) وابن عرفة هذا تلميذ لابن شارة الزمورى (ص 329) ولا بدع فقد ذكروا ان عبد الرحمن بن عفان الجزولى المتوفى عام 741 كان يحضر مجلسه اكثر من الف فقيه معظمهم يستظهر المدونة (الجزوة لابن القاضى ص 258) وكان فى مجلس عبد المومن الجاناتى بفاس 400 من حفاظ المدونة (ص 274) ومن التأليف المغربية التى لها صيت كبير فى الشرق زيادة على مؤلفات ابن خلدون والمقرئ كتاب ابى الحسن بن القطان الموسوم بالوهم والايهام الواقعين فى كتاب الاحكام الكبرى لعبد الحق الاشبيللى لم يؤلف فى بابيه مثله حسب صاحب الذيل والتكملة لما فيه من براعة النقد ففى الحديث وعلومه وعلله واطرافه



نشأة الصحافة بالمغرب منذ 140 سنة

منذ منتصف القرن الماضى اتجه بعض كبار كتاب الغرب الى الكتابة عن المغرب وقضايته والتعريف به فى اوربا وقد قرأنا ابحاثا شتى فى هذا الموضوع يرجع تاليفها الى ازيد من قرن نذكر منها خاصة (قضية المغرب) لشارل لامارتينيير عام (1859م .) اى سنة وفاة المولى عبد الرحمن و (وصف تاريخ المغرب) بقلم ليون كودار فى مجلدين (1860) و (المغرب الحديث مملكة تنهار) بقلم لود فيك دو كامبو (1886) و (المغرب الحديث) لجول اركمان (1885) و (سفارة الى المغرب) لكابريال شارمس (1887) و (فاس جامعتها والتعليم الاسلامى العالى) بقلم دلفان (1889) وقد صنف السير لامبير بليفيير والدكتور روبير براون بلندن عام 1892 فهرسة الكتب المصنفة حول المغرب وهى تحتوى على 2062 كتابا وخصص الكتبى الباريسى جونتير عام 1914 للمغرب فهرسة تضم 2235 كتابا كلها مفيدة للدراسات المغربية .

وقد كتبت مجلة هسبريس عدد (31 عام 1954) بحثا لاحول الصحف والصحافيين فى طنجة ومن جملة مصادرها فهرسة لامبير المذكورة ففى فاتح مايه 1820 صدرت بسبنة اول جريدة عرفت بالمغرب (ليبيريال امريكا) (افريقيا الحرة) وكانت اسبوعية ولكن لم يصدر منها سوى ستة اعداد ثم انقطعت وخلفتها (ليكوكونستيتو سيونال) (الصدى الدستورى) التى كانت تطبع عام 1822 فى الجزيرة الخضراء وفى مارس عام 1860 بدأت تطبع فى تطوان جريدة (ايليكو دوتطوان) (صدى تطوان) اصدرها الجيش الاسباني ثم خلفتها فى ابريل من نفس السنة (ايلنوتيسيريو) تطوان التى توقفت هى ايضا عن الصدور فى 13 يبرير 1861 فى عددها التاسع والثمانين ولا تحتوى هذه الصحف على كبير فائدة تاريخية عدا بعض الاخبار عن تطوان .

اما فى طنجة فقد صدرت اول جريدة فى يوليوز 1870 وكانت تظهر اسبوعيا تحت اشراف (جمعية الحلف الاسرائلى بباريس) التى زودتها بالمطبعة الضرورية للنشر وقد هاجمت الجريدة منذ عددها الاول الحكومة المغربية وكلاما من فرنسا واسبانيا وتعتبر هذه اول محاولة للطباعة فى طنجة بعد اخفاق محاولة ناشر من وهران عام 1868 حيث سعى فى تأسيس مكتبة ومطبعة تصدر صحيفة اسبوعية بثلاث لغات (العربية والفرنسية والاسبانية) تحلل احداث العالم وما جريات

الموانئ المغربية ويرجع فشل هذا المشروع لعدم اهتمام الفكر العالمي بقضية المغرب قبل مؤتمر مدريد الذي انعقد عام 1880 حيث اثار نشر مداولاته انتباه العالم الى الوجود المغربي .

وهكذا اسس احد سكان جبل طارق في طنجة عام 1880 مطبعة ثم أصدر في 28 يناير 1883 بالاسبانية صحيفة اسبوعية سماها (المغرب الاقصى) كانت تصدر كل يوم احد وفي عام 1893 امتزجت بجريدة تايمس ماروكو (فصارت تصدر باللغة الانجليزية كل يوم سبت وتغيرت بذلك وجهتها السياسية التي كانت محافظة .

وبعد مرور بضعة شهور على ظهور (المغرب الاقصى) صدرت الجريدة الطنجية الثانية وهي (ريفاي دوماروك) (انبعاث المغرب) في 14 يوليوز 1883 وبالرغم عن صدورهما بالفرنسية كانت في ملك أسرائلي انجليزى هوليفى كوهن المولود في طنجة عام 1844 واصل والديه من الصويرة ثم اعتنقا الجنسية الانجليزية وكان محاميا وتاجرا في انجلترا وفرنسا وكان له مراسلون في جميع انحاء المغرب وكانت خططها واحدة مع (المغرب الاقصى) وتستمدان من نفس الرأسماليين وتصدران عن نفس المطبعة وكان رئيس تحريرها أيضا امرائليا ولد في طنجة عام 1860 وسبق له ان كان مراسل جريدة (الطان) حيث تتبع بهذه الصفة اعمال مؤتمر الجزيرة وفي 1888 مات كوهن مؤسس الجريدة فاشتراها الصيرفي بنشيمول الذي توارث آباؤه وظيف الترجمة في المفوضية الفرنسية بطنجة وبذلك اقلعت الجريدة من النفوذ البريطاني لتسقط في حيز الاستغلال الفرنسي تحت اشراف مديرها الجديد كيرديك الذي كان له اتصال بحاشية السلطان مولاي الحسن وقد نشر عام 1888 (رائد المسافر الى المغرب ورائد السائح) وهو أول كتاب بالفرنسية طبع في المغرب ثم اصدر عام 1895 كتابه (شارع الاسلام) (طبعة مدريد وطنجة) وهو حافل بالتفاصيل الدقيقة عن المخزن والمفوضيات الاوربية .

ثم في 5 يوليوز 1884 صدرت صحيفة انجليزية اسمها (تايمس دوموروكو) لادوارد ميكين الكاتب المشهور الذي صار يصدر صحيفته في مطبعة أسسها لنفسه انتجاعا للاستقلال وقد اصدر هذا الصحافي ثلاث كتب حول المغرب احدها تاريخي وهو (ثومورس أمبير) الامبراطورية المغربية) نشر في لندن عام 1899 والثاني في وصف المغرب ثولانداوف ثومورس) (ارض المغرب) نشر عام 1901 والثالث (ثومورس) (المغاربة) وهو عبارة عن دراسة اجتماعية صدر عام 1902 وقد حاولت الجريدة التأثير على اوربا من الوجهة العاطفية مؤكدة ان الدبلوماسية الغربية يجب ان تركز على مبادئ الاخلاق الدولية وفي عام 1893 واجهت هذه الصحيفة مصاعب مالية فاندمجت في جريدة (المغرب الاقصى)

وفي غضون ذلك ظهرت ثم اندرست دوريات اخرى وفي خريف عام 1885 ظهرت صحيفة (افريكانا) .. (الافريقية) وهي اسبوعية انتقادية اصدرها ادوارد

هانكلين من جبل طارق ثم توقفت بعد ان صدر منها 17 عددا وكانت لهجتها تنتجع الفكاهة ومن مظاهرها الهزلية ما كانت تكتبه في الصدر من انها تصدر (في جميع الايام عدا ايام الثلاثاء والاربعاء والخميس والجمعة والسبت والاحد) ثم صدرت (ايليكوموريطانو) (صدى موريطانيا) ابتداء من يراير 1886 في يومى الاربعاء والسبت من كل اسبوع وكان معظم محرريها الكثيرين اسرائيليين ومع ذلك كانت كلها مشحونة بالاعلانات وكذلك (جريدة طنجة) (ايلدياريو دوطنجي) التي بدأت تصدر عام 1889 بايعاز من مفوضية فرنسا - على ما يلوح - تحت اشراف الانجليزى ادولفو ثم صار يديرها عام 1891 كيرديك مدير (انبعات المغرب) المشار اليه فكانت اذن فرنسية رغم لغتها الاسبانية واهم مميزاتها انها كانت اول محاولة كجريدة يومية في طنجة وقد تعيشت بفضل منح المفوضية الفرنسية الى متم 1895 حيث توقفت وسبب اخفاقها ان المفوضية المذكورة حاولت ان تجعل منها جريدة كفاح سياسى وكانت تأسست في عام 1893 جريدة (لوماروك) (المغرب) الاسبوعية الفرنسية ولكنها ما لبثت ان توقفت بعد بضعة اشهر لتعود الى الصدور في دجنبر 1894 بفضل اعانة الاوساط المالية الفرنسية لمديرها وكان في طنجة اذ ذاك رغم قلة سكانها - ستة آلاف نسمة على ما يقال - خمس اوست صحف واستمرت في عملها البسيط الحامل - بعد فترة من التوقف - الى عام 1905 واهم منها جريدة (لاكرونيك) (الاخبار) التي صدرت عام 1893 للدفاع عن المصالح الدولية والمحلية لامبراطورية (المغرب) وكانت تصدر يومى الثلاثاء والجمعة من كل اسبوع تحت اشراف احد الايطاليين والظاهر انها استمرت الى عام 1900 وهي ايضا يهودية .

وكانت هنالك جريدة نصف شهرية (لوكوميرس دوماروك) (تجارة المغرب) تطبع في وهران وتحرر في طنجة وهي مهمة لانها تبرز الخطورة التي اتسمت بها الصحافة في الحقل الدبلوماسى بالمغرب والغريب انها كانت فرنسية اللغة الا انها كانت المانية لان المشرف عليها هو اوليكسليفن الذى كان يستعد للتوجيه من مفوضية طنجة وقد توقفت بعد ان صدر منها العدد السابع .
وصدرت مجلة شهرية حول التقدم المغربى (بروكريسوماروكى) ولكنها توقفت في العدد الثانى .

اما مجلة المغرب المصورة (روفيسستا دومارويكوس) نصف الشهرية فقد استمرت سنتين (1890 و 1891) وقد سبق لمديرها سيرافيرا بافييرا ان صنف كتابا عام 1885 حول الجولة الجغرافية العسكرية فى سواحل المغرب عام 1884) وظهرت جريدة (لنتيرنا) (المنار) الاسبوعية النقدية من عام 1888 الى 1891 ولكن لهجتها كانت ساقلة .

وقد وقعت عام 1889 اول محاولة لاصدار جريدة عربية اسمها (المغرب) ولم تكن تصل الى المغرب آن ذاك سوى الاهرام التي كان المغاربة يقرأونها بتلف

غير ان جريدة المغرب التى ظهرت فى ربيع هذه السنة لم تتجاوز فصل الخريف وكان محررها بادجيت ميكين الانجليزى الذى استعار اسم عيسى فرج وسر اخفاها هو ان المفوضيات تضايقت من ذبوع مقالات بالعربية مترجمة عن الانجليزية كما ظهرت جريدة بالعبرانية اسمها (كول اسرائيل) اصدرها سلمون بن حيون الفرنسى ولكنها لم تجد القراء لان معظم اليهود كانوا يقرأون بالاسبانية

ولم تظهر الصحف العربية (الفجر) و (لسان المغرب) و (السعادة) وغيرها الا فى السنوات الاولى من القرن العشرين ومعلوم ان لسان المغرب هى التى نشرت مع جريدة الزهرة التونسية - نص مشروع الدستور الحفيظى عام 1908 .
ومنذ بداية هذا القرن صار لكل مفوضية جريدتها ولسان سياستها الشبيه بالرسمى وكانت كل جريدة تصدر باللغتين الاصلية والعربية .

وكانت معظم هذه الصحف وهى فى ملك اسرائيليين عدا التايمس تبيح لنفسها مهاجمة الحكومة المغربية التى كانت تصر فى نظرها على عدم ادخال الاصلاحات الضرورية وقد تاثرت الحكومة المغربية من هذه الحملة المفرضة التى لا تنتقدها فحسب بل تدعو الى ادخال موظفين اوربيين فى الادارة المغربية وبسط حماية شاملة على المغرب بل كانت الصحافة الطنجية تحمل حتى على المفوضيات التى تدافع عن كيان المغرب وحق الشعوب وفى 18 شوال 1313 (1886) طلب الحاج محمد الطريس مندوب السلطان فى طنجة من السلك الدبلوماسى (الغاء الصحف بحجة انعدام قوانين الصحافة فى المغرب كما هو الحال عند الدول الاجنبية وحتى لو وجد هذا القانون يتعذر تطبيقه فى نظر الطريس لان الصحافيين رعايا اجانب وعلى كل فان المغرب لا يتحمل مسؤولية مهاجمة هذه الصحف للمفوضيات الاجنبية) وكان التزاحم الدبلوماسى بين فرنسا وانجلترا حول قضية المغرب ينعكس على الصحافة المحلية التى كان معظمها ضد فرنسا وكانت انجلترا تقف موقف المكافح عن كيان المغرب الى ان وقعت أزمة فى العلاقات المغربية الانجليزية عام 1892 بعد انسحاب السير هايب وسبقها تغيير فى موقف فرنسا التى صارت منذ عام 1889 تدافع بواسطة جريدة (انبعاث المغرب) مع الاحتفاظ بالوضع السياسى القائم ورغم انجليزية الجرائد كانت تحقد على مفوض انجلترا السيد دورومورد هايب الذى انقلب بانسحابه اتجاه الصحف الطنجية التى كانت لحد 1890 تنحاز لجاناب المفوضية العاملة على انزال آخر ضربة باستقلال المغرب ومهما يكن فان الصحافة الاجنبية فى طنجة ساهمت فى التعريف بالمغرب فى الاوساط الدولية وان كان ذلك قد عجل بالاحتلال .

روح المقاومة في الأدب المغربي

الوطنية عاطفة تغلغل في أحشاء الناس وفضيلة تركزت في طباعهم وما من إنسان في شرق المعمور أو غربه إلا ويحس نحو مرتع الصبا ومسقط الأبناء والأجداد بشعور خاص يقوي ويضعف ولكنه شعور موجود لم يعوز أحدا من أفراد البشر .

ولن نشير في هذا البحث الأدبي جدالا حول ماهية هذه العاطفة كما أننا لن نشير ذلك النقاش الفلسفي الذي استعر أمدا طويلا بين انصار الوطنية الضيقة والوطنية الواسعة في العصر الحديث إذ كل يعلم أن الإسلام هو أول من ضرب للبشرية مثالا كاملا عن الوطنية الحق في أجلى مظاهرها الانسانية والترايبية معا ولكن حديثنا أن يدور الا حول الوطنية في الأدب وبالأخص في الأدب المغربي ونحن لا نقصد بالوطنية هنا الا تلك العاطفة الساذجة التي تهز كيان الإنسان وتذكى جوانحه وتفيض منه نبع الشعور فيطفح القلب باحساسات رقيقة تتردد نغماتها على اللسان بعد أن يضيق عن أيوائها الجنان وكم فاض نبع العاطفة الوطنية في الشعوب فاوقد في أدبائها وشعرائها بوتقة الإلهام فتبلور الشعور نثرا وقريضا وملحونا .

ولكل شعب في تراثه الأدبي جانب يزخر بهذا النوع من الانتاج العاطفي الخالص ففي الأدب الفرنسي أساطير وطنية كاسطورة رولان وفي الأدب العربي نفحات قدسية من هذا الانتاج السامي لا تكاد تحصى ترقرت جداولها من عصر الجاهلية الى العصر الحاضر وفي الأدب المغربي والاندلسي شيء كثير .

والشعور الوطني شعور مستديم الفيض ولكنه لا ينبثق ذكيا مدرارا الا عند الازمات .

وقد بدأ هذا الشعور يتبلور في الانتاج الأدبي بالمغرب اواخر القرن الثامن الهجري عند ما طغى سيل النصرانية على الاندلس فنفي الأسبان وشردوا وتكون بذلك في طول المغرب وعرضه أدب يحق لنا أن نسميه أدب مهجر من بعض نواحيه ولكنه أدب لا كآداب المهاجر العادية وإنما هو عاطفة مشخصة تترقرق في الحان القريض وتفيض بالشجن على الفردوس المفقود .

وكانت اسبانيا إذ ذاك منهوكة القوى تكتفى بإعادة تنظيم شؤون الاندلس الذي

انتزعته من يد العرب ولكن جارتها البرتغال كانت تجول خلال البحار لاغراض استعمارية ما لبثت ان حققتها فاحتلت جزرا في المحيط الهادى وبعض سواحل السودان ثم عرجت فى اوائل القرن التاسع على ضفاف المغرب فاخذت تقتص منها ميناء اثر ميناء وامتد اقتطاع البرتغال الاستعمارى من المغرب من عام 1818 الى عام 1920 أى فيما بين انقراض دولة بنى وطاس المهزولة وابتداء ظهور السعديين الذين على يد منصورهم تقوض صرح الدولة البرتغالية فلم ترفع رأسها بعد ذلك مدة طويلة وقد احتلت البرتغال سبتة عام 818 بعد حصار دام ستة اعوام ثم قصر المجاز عام 862 وطنجة عام 869 واصيلا وانفا وبعض سواحل السوس عام 876 والجديدة عام 907 والغزائش عام 910 وكذلك أكادير وما اتصل بها من سواحل السوس الاقصى وفى عام 912 استقى وعام 914 ازموور وانتهت سلسلة الاعتداءات البرتغالية على المغرب باحتلال المعمورة (المهدية) عام 920 فلم يبق اذ ذاك فى قبضة ملوك المغرب من المراسى سوى سلا والرباط وكانت الازمة قد بلغت اشدّها فى نفوس المغاربة الذين دفعت الغيرة الوطنية منهم العلماء والادباء والشعراء الى ترصيع الخطب ونظم القريض لحض الناس على الجهاد لطرد البرتغال من السواحل وكانت غريبة تلك النبعة التى هبت فوحدت بين كثير من العناصر المتنافرة فى سبيل الدفاع عن كيان البلاد فقد هرع الصوفية من ابراجهم العاجية وهب كبار العلماء والادباء والشعراء لاذكاء روح الوطنية فى النفوس فى اثار لا يزال بعضها يفيض الى الان عاطفة وحماسا ولكن معظمها عفى عليه الدهر كما عفى على الكثير من تراثنا الفكرى ولم يتخلف حتى العامة عن المساهمة فى هذه الحملة الوطنية فتضخم بذلك ديوان الملحون الذى كان المغرب حديث العهد به لان هذا الملحون لم يتطور الا بعد نكبة الاندلس على اثر انتقال جماهير سكانها المتشردين الى السواحل الافريقية وانطلاقهم فى الانتخاب على معاهدها الدارسة واطياها الهاجسة .

وهكذا كانت المائة التاسعة فى المغرب من اخصب العهود فى التأليف والنظم ولكنه كان تأليفا ونظما من نوع خاص لا يعدو تحريك العواطف واستنفار الناس الى ساحة العراك بينما كان القرن الثانى عشر اخصب عصر فى التصنيف العلمى والتدوين التاريخى .

وقد كان الصوفية فى طليعة المنافحين عن كيان الوطن الذى هددته البرتغال وكانت منافحة بالسيف والقلم سبوا بها ما لاحظناه فيما بعد من غيرة وطنية وتاجج حمية السنوسيين فى طرابلس التى افتدأها المغاربة من يد الاجانب بأموال طائلة لما حال بعد الشقة دون هبوبهم لتحريرها فهذا جد الفاسيين سيدى يوسف - وهو العالم التحرير والصوفى الشهير - يشارك بنفسه فى المعركة الكبرى التى هزم فيها المغاربة البرتغال فى وادى المخازن وقد كتب ولده عنها فى «مرآة المحاسن» صفحات خالدة رسم فيها صورة عن وطنية المغاربة ومدى استماتتهم فى المقاومة وهذا العياشى المجاهد قد اقض مضاجع الاجانب بالمغرب وكتب بسيفه سجلا يطفح

الى ان قال :

ولا تهنوا وسلوا كل غضب
وموتوا كلكم فالموت اولى
اصبر بعد سبي وامتحان
كفى حزنا بان الناس قالوا
انترك دورنا ونفر عنها
رضوا بالرق يا لله ماذا
تهاب مضاربا منه النحور
بكم من ان تجاروا او تجوروا
يلام عليهما القلب الصبور
الى أين التحول والمسير ؟
وليس لنا وراء البحر دور ؟
رآه وما اشار به مشير

وقد كان لامثال هذه الحماسيات اثر بليغ حيث اذكت نفوس الجماهير والهبت احساسهم واهابت بالملوك لنجدة الاندلس المهدد حتى قال ابن الخطيب موجهها عديحه لسلطان المغرب ابي عنان المرينى :

والناس طرا بارض اندلس
وجملة الامر انه وطن
لو لآك ما وطنوا ولا عمروا
فى غير عليك ما له وطر

وقد ءاوى ملوك المغرب لاجئى الاندلس ومهدوا لهم سبل الحياة الناعمة حتى قال ابن زمرك متشكرا للسلطان ابي سالم المرينى :

كم من طريد نازح قذفت به
بلغته ما شاء من ءاماله
ايدي النوى فى الفقر رهن سفار
فسلا عن الاوطان بالاوطار
صيرت بالاحسان دارك داره
تمتت بالحسنى وعقبى الدار

ومدحه ابن الخطيب بقوله ..

ودم والمنى تدنى اليك قطيفها
وكان الشعراء يرسلون زفرات على انتشار عقد الاندلس الذى ظل منتظما نحوا
من ثمانية قرون حتى صاح بعضهم حيرة وتحرقا :

كيف السبيل الى احتلال معاهد
وقد قال ابو البقاء صالح بن شريف البرندى :
شبه الاعاجم دونها هيجاءها ؟
لمثل هذا يذوب القلب من كمد
وقال ابو المطرف بن عميرة المخزومي بعد سقوط بلنسية :

يحن وما يجدى عليه حنينه
ملاعب افراس الصباية والصبا
الى اربع معروفها متنكر
تروح اليها تارة وتبكر

الى ان قال :

وبالجبل الادنى هناك خطى لنا
كذاك الى ان صاح بالقوم صائح
الى اللهو لا تكبو ولا تتعثر
وانذر بالبين المشتت منذر
وفرقتهم ايدي سبا واصابهم
على غرة منهم قضاء مقدر

وقال الامام السهيلي عند ما خرب العدو مسقط رأسه سهيل :

يادار اين البيض والآرام ام اين جيران على كرام
راب المحب من المنازل انه حيا فلم يرجع اليه سلام

وكان ابرز ما يمتدح به الملوك اباؤهم وسهرهم الدائب على حفظ كيان الوطن ولو اداهم ذلك الى تقلد الحسام والاستشهاد فقد قال ابو بكر محمد بن صاحب الصلاة عند ما قام خطيبا في وفد الاندلس امام الامير عبد المؤمن الموحدى :

هم الالى وهبوا للحرب انفسهم وانهبوا ما حدث ايديهم الصفدا
وقال الكفيف وهو من فحول الزجالين بزروهون يمدح السلطان ابا الحسن المرينى بقصيدة ملحون منها :

عسكر فاس المنيرا اغرا وين سارت بوعزايم
وقال اخر يمدح السلطان :

اما الجهاد فقد احيى معالمة وقام منه بمفروض ومسنون
واقام مفروض الجهاد بعزيمة تركت بافئدة العداة فلولاً
والله ما ادرى وقد حضر الوغى احسامه او عزمه مصقولا
حطت البلاد ومن حوته ثغورها وكفى بسعدك حاميا لدمار
وقال :

فما رؤوس الكفر الا حصائد بسيفك سيف الله تجنى وتقطف
وقال :

فاق الملوك بسيفه وبسيبه فبعدله وبفضله يتمثل
وقال القائد محمد بن يحيى اجانا يخاطب مولاي محمد بن الشريف على لسان الشيخ بن زيدان :

يا ملكا سعدت به اوطانه فيما مضى وزها به المستقبل
نادى بك النصر العزيز امغرب ولكم على فاس الجديد الكلكل
فاجابه محمد بن الشريف بقصيدة من انشاد محمد بن سودة الفاسي :
ما من ملك ذاق لذة راحة الا تجلى له الهوان فيسفل
الى ان قال :

وانفض غبار الذل وانفض ثوبه يزداد وجهك بهجة ويهلل
وهى من الشعر الجرىء الذى يذكرنا ببعض حماسيات شوقى التى كتبها حيث كان منفيا فى باريس الهب بها شعور مواطنيه .

وقال محمد بن يحيى البهلولى يخاطب محمدا بن محمد الشيخ الوطاسى المعروف بالبرتغالى منتشيا بخمر العراك ضد البرتغاليين الذين اعتدوا على السواحل المغربية :

قل للامير محمد يا طلعة الهلال
لويلة فى السواحل من افضل الليال

تلك نماذج متنوعة لشكل خاص من شعر (الوطنية المغربية) لا يقتصر على عصر واحد بل يمثل اصنافا ومظاهر شتى لذلك النوع من الادب المغربي المتفجر من ينبوع العاطفة ولن نذهب الى حد وصف هذا الادب بأنه ادب (عاطفي) بالمعنى الجديد لهذه الكلمة لان في شعر الوطنية مزيجا من عناصر قوية مختلفة يوجد كثير منها في الادب الرومانطيكي (Romantisme) أى العاطفي أو الايداعي (الذى يقابله الادب الكلاسيكى Classicism أو الاتباعى) ولعل ابرز مجالى الوحدة فى الاديبن هو طغيان الشعور وتدفق الاحساس وطفوح الخيال وغشيانه لمنافذ العقل بل هناك جامعة أخرى لا تقل عن ذلك اهمية وهى الارتكاز على الدين والاستعداد من الروح والعزوف عن كثافة المادة ومعلوم ان الرومانتيسم كان له فضل كبير فى احياء ما اندرس من ذكريات المسيحية وصورها الاولى المثلى ومن ابرز شعراء الرومانتيسم الوطنيين لامارتين وهوجو على ان هنالك نوابغ آخرين فى هذا الادب منهم فينيى وموسى ويلزاك وشومان الالماني (الذى كان يمثل بالاخص الرومانتيسم الموسيقى) وادب الوطنية كذلك يستمد من حرارة الايمان بالمثل العليا التى هى مثل الدين .

وقبل ان نأتى بنماذج منتقاة من شعر الحنين الى الوطن والتغنى برابعة والانتحاب على فراقه نبادر فنؤكد ان الشعر المغربى لم يخل من روائع تمثل تلك (الوطنية العالمية) التى طالما تغنى بها شعراء الغرب وقد انشد الزبيدي ايام كان بالاندلس :

الفقر فى اوطاننا غربة والمال فى الغربة اوطان
والارض شئ كلها واحد والناس اخوان وجيران
وهذا الفقيه ابراهيم بن مسعود الالبيرى يدافع عن طائفة غادرت وطنها
طواعية بقوله :

لله اكياس جفوا اوطانهم فالارض اجمعها اهم اوطان
ولكن لعلنا نكون مقصرين اذا لم نلاحظ ان هنالك فرقا بين (عالمية)
الوطنيتين لان (العالم) فى اصطلاح الكثير من الشعراء لا يعدو اقطار الغربة وبقاع
الاسلام الممتدة فى اطراف المعمور وهذه الاقطار يعتبرها المسلمون اوطانا ثانية لهم
لا يمكن ان يشعر الوارد عليها منهم بغربة او استيحاش غير ان تلك الاوطان تتفاوت
مكانتها فى النفوس - رغم وحدة الشعور بالغيرة عليها والحب لها - تبعاً لسيل
الذكريات التى تنبثق فى نفس الشاعر عند استعراضها .

وقد كتب شاعر مغربى الى الملك الكامل بن العادل بن ايوب هذه الابيات :

لئن صدنى البحر عن موطنى وعينى باشواقها زاهرة
فقد زخرف الله لى مكة بانوار كعبته الزاهرة
وزخرف لى بالنبى يثربا وبالمك الكامل القاهرة

ولتسمع الى هذه الابيات المؤثرة من شعر ابى فارس عبد العزيز الفشتالى

اذ يقول فى قصيدة يمدح بها المنصور :

فهاجت مع الاشجان شوقى واحزاني
سحبت بها فى ارض دارين ارداني
نسيم الصبا من نحو طيبة حياني
به صح لى انسى الهنى وسلواني
معاهد راحاتى وروحى وريحانى
اذا لاح برق من شمام وثهلان

لقد نفحت من شيخ يشرب نفحة
وفتت منها الشرق فى الغرب مسكه
واذكرنى نجدا وطيب عراره
واهفو مع الاشواق للوطن الذى
احن الى تلك المعاهد انها
واصبو الى اعلام مكة شائقا

ومع هذا فقد كان هناك شعراء يمثلون الوطنية الضيقة فى ابعاد حدودها فهذا
الفتح بن خاقان يصف ابن حزم بقوله (ما تكلم تقليدا ولا عدا اختراعا وتوليدا
ما تمنيت به الاندلس ان تكون كالعراق ولا حنت الانفس معه الى تلك الآفاق اقام
بوطنه وما برح عن عطنه فلم يشرب ماء الفرات ... الخ)

غير انه رغم توفر عاطفة الوطنية العربية فى نفوس الشعراء فانهم يظلون
متحزقين على الوطن الاصلى مسقط الرأس ومرتع الصبا والشباب وهاكم نماذج لهذا
النوع من الادب الوطنى : قال الشيخ أبو الحسن على القلصادى الحيسوبى بعد ان
رحل الى الشرق :

وقد ذابت اكبادى عناء وحسرة
على بعد اوطانى وفقد احبتي
وقال نور الدين على بن احمد الحميرى المالقى :

يحن الى اوطانه كل مسلم
فقدس منها منزل وجناب
فاسعد ايامى اذا قيل هذه
منازل من وادى الحمى وقباب

وقال الرئيس ابو عبد الله بن زمرك فى النازحين عن الوطن لزيارة اطراف
الوطن العربى :

اجابوا نداء البين طوع غرامهم
وقال ابن الخطيب يتحرق على غرناطة :

بلادى التى فيها عقدت تمانى
تحدثنى عنها الشمال فتثنى
وعامل ان لا استفيق من الكرى
اذا الحلم اوطانى بهاترب اوطانى

وقال ابن خميس - الذى كان السلطان ابو عنان المرىنى شديد الاعتناء بشعره -
يتحرق الى مشاهدة مسقط راسه تلمسان :

وانى لمشتاق اليها ومنبىء
أحن لها ما أظت النيب حولها
ببعض اشتياقى لو تمكن أنباء
وما عاقها عن مورد الماء اظماء

وقال ابن زمرك يصف حالة نفسه :

فحننت الى أوطانها وتسابقت
تعاود مسراها بها وتواصل
وقال أيضا يحن الى غرناطة :

اعندكم انى بفاس
اذكر اهلى بها وناسى
اكابد الشوق والحنين
فاليوم فى الطول كالسنين

وقال الشيخ الصوفى محمد بن احمد بن الصباغ الجدامى (وله جملة قصائد
رفعها الى المرتضى صاحب مراکش) :

نأت بى الاوطان عن حضرة الاحسان
ولا معين

وقال محمد بن يوسف يحن الى تلمسان :

ياحيا المزن حيها من بلاد
وتعاهد معاهد الانس منها
غرس الحب غرسها فى فؤادى
وعهود الصبا بصوب المهاد

ونفخ الطيب الذى صنفه المقرئ التلمسانى فى الشرق مشحون بنفحات
نثرية وشعرية تنبثق من الفاظها حرارة اللوعة وهو الذى يقول (شجون الحديث
الذى جر اليها شوقتنى الى معاهدى المغربية التى اكثر البكاء عليها) (النفج ج 3 ص 10) .
وقد لاحظنا وجود نفس النغمة فى الادب العاطفى بباقي اقطار الشمال الافريقى
والشرق فهذا ابو الفتح محمد بن عبد السلام المغربى التونسى نزيل دمشق
الشام يقول :

وتنفيس كرب عن كتيب متيم
الى أن قال يخاطب حضرة تونس:
فلا تحسبوا انى تسليت بعدكم
ولو لم اسل النفس بالقرب واللقا
يحن الى اهل ويصبو لاوطان
بشئ من الدنيا وزخرفها الفانى
لادرج جسمى فى مقاطع اكفانى

وكان هنالك كثير من الشعراء ينزحون من الوطن الخاص الى الوطن الثانى
مادام فى هذا ما يرضيهم فان ضاقت فى وجههم الحياة عادوا الى الاصل فقد قال الوزير
ابو الحسن ابن الامام الغرناطى يخاطب حضرة مراکش :

ياحضرة الملك ما أشهاك لى وطننا
لولا ضروب بلاء فيك مصبوب

واريد ان اختتم هذه العجالة بانموذج بسيط للشعر الوطنى الذى تفجرت
بنايعة على اثر احتلال الاجانب لسواحل المغرب اوائل القرن التاسع فقد قال محمد
بن يحيى البهلولى يخاطب محمد البرتقالى الوطاسى :

ظهر الرمل مرادى
نفسى على الجهاد
والسكر يا كرام
سلبت والسلام

وله من قصيدة اخرى مطلعها :

قم للمجاهد رعاك الله منتهجاً نهج الرشاد الى الاقوام لو فهموا
من بعد اندلس ما زال محتدماً لو كان يمكنني بالليل احتزم

وقال محمد بن احمد الكلاتي يمدح المجاهد سيدي محمد العياشي :

حديث العلاعنكم يسير به الركب وينقله في صحفه الشرق والغرب
وحبكم فرض على كل مسلم تنال به الزلفى من الله والقرب
وقال فيه العلامة سيدي عبد الواحد ابن عاشر صاحب المرشد المعين :

يا حادى الاطعان فى الرياشى ابلغ سلامى فخرنا العياشى
طود إلهدى عين الندى فرد الورى فريد وقته الامام الخاشى
لله سيف صارم وقاصم ظهر العدا كبيرهم الناشى
يتركهم عند اللقا رهن الشقا صرعى على الارض كما الكباشى

وهو شعر مهلهل ولكنه يفيض ايمانا وعاطفة ولعل الادب المغربى من أغنى الآداب العربية فى الانتاج (الوطنى) العاطفى نظرا لتتابع النكبات على الاندلس التى ظلت منحنة بحضرتى مراکش وفاس نحواً من ثلاثة قرون ونظراً لاحتلال الاجانب للشواطىء المغربية مدة طويلة وما كان لهذا اللون الحماسى من الادب ان تنفتح عنه قرائح شعراء الشرق العربى الذى لم تتح له وضعيته ان ينكب مثل المغرب باعداء خصوصيين يناوئونه فى دينه وينازعونه فى تراثه وقد يكون فيما كتب حول فلسطين خلال الحروب الصليبية وبعد الحروب العالمية الاولى وما نشر وقرض حول الاحتلال الفرنسى لمصر وغير مصر ما يقارب الانتاج المغربى من بعض الوجوه وكانت الصدمة ورد الفعل الوطنى قويين جداً لان المغرب ظل منذ فجر الاسلام محتفظاً بكيانه واستقلاله ولم يخضع حتى لدار الخلافة العثمانية التى بسطت نفوذها على جل اقطار الشرقين الادنى والاوسط وبقاع شاسعة على طول الضفة الاوربية للبحر المتوسط ولم ينج من نفوذ آل عثمان حتى المغربان الاوسط والادنى فكان من الطبيعى ان تتمخض فى المغرب على اثر محاولات الاعتداء الاجنبية فى القرن التاسع حركة وطنية وطيدة افاد منها تراثنا الفكرى كنزاً ادبياً يكاد يكون فريداً فى بابهِ .

ولن نختم هذه العجالة دون ان ننوه بظاهرة مثل تجلت لنا فى ابداع صورها وهى ذلك الشعور القوى الذى كان يخامر شعوب العالم الاسلامى بوحدة الاسلام ووحدة الوطن (العربى) فكنا نرى افراداً مغاربة واندلسيين ينزحون عن وطنهم الخاص للالتحاق باوطانهم العربية الثانية كما كان المشاركة يزورون المغرب والاندلس بقصد التجول او الاستيطان فيجد هؤلاء واولئك من سهولة العيش ووفرة المقومات فى الوطن الجديد ما يحقق الآمال .

وكان من جملة من رحل الى الشرق (1) من الافارقة الشماليين ابن خلدون الذى تولى منصب القضاء بالقاهرة والقاضى ابو بكر بن العربى المعافى والحاتمى والمقرى والرودانى المراكشى كما نزح من المشاركة الى المغرب علماء أفذاذ أمثال الحلبي الذى كانت له يد طولى فى الحركة العلمية بفاس .

وكانى بهذا الشعور لم يستسغه المؤرخون الاوربيون الذين استعصى فهم هذه الظاهرة الاسلامية على عقولهم ويكفينا ما زعمه المستشرق الاسباني بونس بواك : (Pons Boigues) فى كتابه (حياة وآثار مؤرخى عرب الاندلس وجغرافيتهم) (Ensayo bio Bibliografico sobre dos His. y géo. ar. es.) حيث أكد (ص 340)

معلقا على نزوح ابن الخطيب من الاندلس الى حضرة فاس بأنه (سعى فى خراب وطنه) غير ان مستشرقاً آخر من نفس الجنسية وهو دو الديكوا : de Aldecoa تصدى للرد على بونس بواك فى بحث مطول كتبه عن ابن الخطيب فى نشرة (المستندات البربرية) التى يصدرها معهد الدروس العليا : Archives Berbères (ج 2 ص 44 - 67 عام 1917) حيث قال (وانا اريدها هنا ان انفى عن ابن الخطيب ماوصمه به بونس بواك من أنه سعى فى خراب وطنه) ثم ذكر ان (من الغلط استعمال لفظة وطن بالنسبة للمسلمين فى المدلول الجارى عند الاوربيين فديار الاسلام كلها للمسلمين وطن فلا يمكن والحالة هذه ان يعتبر المسلمون تنقل ابن الخطيب من خدمة مملكة اسلامية الى خدمة مملكة اسلامية أخرى جناية على الوطن) .

وقد سبق لنا اثبات ابيات من نظم ابن الخطيب تدل على حرارة وطنية وتشهد بان الوطنية عاطفة ناب ابن الخطيب منها علاوة على القدر المشترك حظ الموتور الذى زحزح جبراً عن مسقط رأسه ومسرح صباه ومعهد انسه ومألوف منتداه وابعد قهراً عن (مزابع الابهاء والاجداد ومنابت الخلان والانداد) (على حد تعبير ابن الخطيب نفسه) . وكيف يتهم رجل بنكران حق الوطن وشعره ونثره فيفيضان بالحنين الصادق الى هذا الوطن اليس هو القائل ؟

(مزق شملى وفرق بينى وبين اهلى وتعدى على وصرفت وجود المكاييد الى حتى اخرجت من وطنى وبلدى ومالى وولدى ومحل جهادى وحقى الذى صار لى طوعاً عن اباى واجدادى) .

والقائل حينئذ الى غرناطة :

بلاد عهدنا فى قرارتها الصبا
يقبل لذاك العهد ان يالف العهد
وقد قال أيضاً :

(1) انظر بحثنا حول رسل الفكر بين الشرق والغرب .

وطن قد قضينا فيه شبابا لم تدنس منها البرود مذمة
بنت عنه والنفس من اجل من قد خلفته خلاله مغتمة
وقد نظم في توديع ولده لما انصرف عنه الى فاس :

بان يوم الخميس قرة عين حسبى الله اى موقف بين
وطن نازح وشمل شتيت كيف يبقى معذب بين ذين ؟

ولعل اصل هذه التهمة هي الرسالة التي وجهها ابن خاتمة لابن الخطيب وهي
مثبتة في ازهار الرياض (ج 1 ص 265) انه على هجرانه الاندلس بقوله متى
توازي الاندلس بالمغرب وتعوض عنها الا بمكة ويشرب ؟ ما تحت اديمها اشلاء اولياء
وعباد وما فوقه مرابط جهاد ومعاهد الوية في سبيل الله ومضارب اوتاد .
ولكن اولئك المتهمين اغفلوا رد ابن الخطيب على هذه الرسالة في جواب
ورد فيه (وأما تفضيله هذا الوطن (أى الاندلس) على غيره ليمن وعموم خيره وبركة
جهاده وعمران رباه ووهاده باشلاء عباد وزهاده حتى لا يفضله الا احد الحرمين
فحق برىء من المين) .
وقد ظل ابن الخطيب يتحرق حيننا الى غرناطة طيلة مكثه بسلا وشالة وفاس
واعترته ازمة قوية تجلى مفعولها النفساني في كل ما كتبه ولم تنقطع غلته العاطفية
حتى عاد الى الاندلس الرطيب .



الفن المغربي

إذا استثنينا الفن الصينى فأننا لا نجد أى أسلوب فنى بلغ من السعة ما بلغه الفن الإسلامى الذى يشمل بلاد الهند والعراق وفارس وسوريا وفلسطين وتركيا ومصر وتونس والجزائر والمغرب وصقلية والاندلس وقد انبثق الفن الإسلامى فى القرن الاول للهجرة وترعرع وازدهر ثم تبلور وتحجر فى منهجه العتيق الرائع فى القرن العاشر أو الحادى عشر حسب الاقطار وهنالك مظاهر شتى فى الفن الإسلامى تسوغ تقسيمه الى خمس مدارس :

- (1) مدرسة سوريا ومصر
- (2) مدرسة المغرب العربى والاندلس
- (3) المدرسة الفارسية
- (4) المدرسة العثمانية (تركيا والاناضول)
- (5) مدرسة الهند

ومن خواص الفن الإسلامى أنه مزيج من الفن الشرقى والفن الخاص بالاقطار التى اعتنقت الاسلام مثال ذلك أن التنميق الهندسى كان موجودا قبل الفتح الإسلامى فى الفنين القبطى والبربرى ومعلوم أن التصوير الهندسى قام فى كثير من الاجيال مقام صور الطبيعة وقد اقتبس الفن الإسلامى من الفرس القباب المزخرفة والاقواس الرخوة (المثلوقة) والمقربصة

فالفن المغربى هو اذن مزيج من الفن الشرقى والفن البربرى وسنستعرض المظاهر البارزة لهذا التطعيم المتبادل الذى يضيف على الفن المغربى الاندلسى طابعا خاصا .

الفن البربرى : هندسة الحصون

لا يكاد يوجد فى المغرب سوى الدور ذات السطوح وحتى فى باقى افريقيا الشمالية اللهم الا فى مدينتى تنس ومجاز الباب التى أسسها الاندلسيون وكذلك فى بعض نواحي الجزائر (القبائل)

ففى الاطلس نجد ما يسمى بتغرمت أى الدار المحصنة وهى دار مربعة تقوم فى أركانها الاربعة أبراج وفى سورها مدخل واحد يتصل بغرفة تحاذيها ثلاث غرف أخرى فى باقى الواجهات الداخلية وفى زاوية من زوايا هذه

الغرف توجد درج تؤدي الى الطابق الاول الذي هو صورة طبق الاصل للطابق السفلى حيث الخدم والماشية أما الحصون الركنية فانها تستعمل كذلك كمخازن للمؤن وتؤدي اليها ممرات ضيقة ويحيط بالساحة سقف جانبي من الخشب ولا يحتوي الطابق الثاني على غرف وانما هو امتداد للسور مجهز بشقوب للحراسة ويوجد أيضا عند البربر ما يسمى بالمخازن المحصنة أى ايغرم وهي عبارة عن أجنحة منفصلة تفتح في ساحة داخلية وتقوم البناية كلها على شاهق في نقطة استراتيجية لذلك تستخدم كمستودع للمؤن وكقلعة يلجأ اليها الناس عند الخطر .

وأكبر منها دار أو قصر كبار القواد في الاطلسين الاكبر والاولسط وتقوم في الغالب على ضفة نهر أو عوة أو على قمة جبل ويحتوى على سكنى القائد ودور الخدم ومستودعات التموين والاصطبلات الواسعة والساحات والحدائق والكل محاط بسور تعلوه حصون وقلاع تشرف على «المدشر» أو القرية الصغيرة المحاذية . وهناك نوع آخر من المستودعات يسمى (أجدير) وهو عبارة عن هرى عام يتخذ شكل دار مربعة لها باب خارجية واحدة تؤدي الى ساحة مركزية تفتح منها أربع أو خمس طبقات من الغرف الصغيرة التى يصعد اليها بسلايم وطرق معلقة تربط بينهما وتوجد فى سكسيوة وكدميوة أجديرات أوسع هى أشبه بحصون مستطيلة تحتوى على ثلاث أو أربع طبقات من الغرف المعدة لحزن المؤن وتقوم فى أطرافها أبراج وتحتوى فى الغالب على مسجد وهرى عام وغرف للحراس ودار الندوة للاعيان وفى وسطها صهريج لحفظ الماء للحاجة .

ويبنى البربر بالطابية التى أشار ابن عذارى الى استعمالها فى بناء مدينة رقادة عام 294 هـ (البيان المغرب ج I ص 193) فى حين جدد محمد بن حمدون الاندلسى جامع القيروان عام 252 بالآجر والجبس والرخام (نفس المصدر ص 150) وتظهر فى جوانب البناية رسوم هندسية غريبة وقد يبنى البربر بالحجارة عند انعدام التراب . وتدعم السطوح والسراديب بأعمدة وهى عبارة عن جذوع أشجار مجردة من قشورها ويتسع أعلاها لتحمل ثقل الأخشاب العمودية وهى ثلاثة أنواع وتستعمل أعمدة خصوصية فى الاطلس الكبير وتصنع باب الدار البربرية من أخشاب مسمرة فى اطار فوق عوارض عمودية وقد تنقش عليها رسوم بدائية وتتوسطها مطرقة من حديد على أنماط شتى .

الفن الشرقى المغربى

والاغالبية هم أول من أدخل الفن الشرقى الى افريقية أيام الفاطميين وقد وضعوا أسس الفن الجديد فى القيروان حيث جددوا مسجد عقبة بن نافع وأفرغوه فى قلبه النهائى على نمط مساجد دمشق والقاهرة وقد استخدموا مواد رومانية وبيزنطية وجدوها فى افريقية ثم جاء الخوارج فاقاموا فى تاهرت وسجلماسة ما أثر

عفى عليها الزمان ولم يبق منها ما يعطينا صورة عن خواصها ثم اتخذ الفن الإسلامى فى المغرب العربى مظاهر جديدة أيام بنى زيرى فى أشير وقلعة بنى حماد وبجاية حيث يتبلور التأثير الشرقى فى مزيج من الهندسة البربرية العربية وفى القرن الثانى الهجرى بنى المولى ادريس مدينة فاس التى يقول عنها كزىل بأنها آية فى الاقتباس من الفن الشرقى

الفن البربرى الاندلسى

ولكن عندما جاء المرابطون لم يجدوا فى متناولهم سوى نتف من بقايا الفن البربرى ولم تكن لهم صلة مباشرة بالشرق وفنونه التى لم يلمسوها الا عن طريق الاندلس فاستمت الهندسة المعمارية بمينم جديد ثم اتجه الموحدون فى هذا الاقتباس من الاسلوب الانبائى المغربى وقد ظهرت هذه الميزات الاندلسية أول ما ظهرت فى المغرب الاقصى التى استبد بها نحو من قرن قبل أن ينأتى شيوخها فى مجموع افريقيا الشمالية على يد بنى مرين وبنى زيان (فى تلمسان) والحفصيين (فى تونس) . هنالك ازدهر الفن واتسم بروعة خاصة واعتدلت فخامة البناء وتناسقت النسب واكتمل الترخيم والتنسيق ورقى الاذواق وأصبح للفن خواصه المغربية التى لم تزلها هجرة الاندلسيين الا تبلورا واكتمالا واحتفظ المغرب بطابعه الخاص فى الوقت الذى تسربت عناصر من الفن التركى الى تونس والجزائر وقد تطور الفن المغربى منذ ذلك بعيدا عن كل تأثير أجنبى اللهم الا فى مدن الشاطىء وفى شىء غير قليل من الاصالة فى الحواضر الداخلية وحتى فى عصر الاشراف السعديين والعلويين ظلت الهندسة المعمارية محتفظة بمظاهر روعتها بالرغم عن تحرر الاساليب وتعقم روح الابتكار . ولعل أول بوتقة انصهرت فيها مع الايام مظاهر الفن المعمارى الشرقى المغربى هى مدينة فاس التى أقامها المولى ادريس عام 1091 هـ بالموضع المعروف بجراوة وقد أحاط عدوة الاندلس بسور فتح فى جوانبه عدة أبواب وجهاز المدينة بجامع للخطبة وهو جامع الاشياخ ثم بنيت عدوة القرويين عام 1093 هـ بدار القيطون بسورها ومسجدها (مسجد الشرفاء)

غير أن العامل الجوهرى الذى جعل المدينة تتسم فى عقودها الاولى بسمة خاصة هى مزيج من الفن الشرقى الممثل فى هندسة أفريقية ومن الفن المغربى والاندلسى هو أن ثمانية آلاف عائلة أندلسية هاجرت اليها بعد وقعة الربض وكذلك ثلاثمائة عائلة قيروانية وبها سميت العدوتان وتبلور هذا المزيج منذ أول القرن الثالث الهجرى فى فن موحد يعتبر المادة الاولى للفن المغربى الاندلسى . وقد تركز المزيج المغربى الاندلسى منذ عهد المرابطين واستمرت عملية الانصهار نحو من ثلاثة قرون اتخذ هذا الفن بعدها اطاره النهائى .

وقد اتجه المرابطون خاصة نحو هندسة المساجد التى لم يعد يخلو منها ربض

ولا زقاق لا سيما في فاس كما اهتموا ببناء الحصون والقلاع حيث تتجلى المظاهر الاستثنائية للهندسة العسكرية التي استمدت كثيرا من هندسة الحصون الاطلسية وقد برهن المرابطون من شتى الوجوه عندما بسطوا نفوذهم على العدوتين على أنهم صلة وصل فعالة بين الاندلس والعالم البربري فازدهر التبادل بين شقى الامبراطورية فأوفد الملثمون المجاهدين لتوحيد الاندلس وبعثت هذه الى المغرب بصناعاتها وأساليبها الفنية

وأول ما تجلى هذا الاقتباس في العهد المرابطي في فاس أيضا حيث استقدم يوسف بن تاشفين من قرطبة جملة صناع زادوا في مساجد المدينة وسقاياتها وحماماتها وخاناتها فوحدت العدوتان (زهرة الآس 32) كما استقدم على بن يوسف المهندسين الاندلسيين لبناء قنطرة تنسيقت قرب مراكش (الأدريسى) وهكذا أمكن للمرابطين بفضل أريحياتهم الفياضة ومهارة الصناع المجلوبين من الاندلس أن يركزوا الفن الاموى الانباني الذي كانت تنف منه قد وصلت الى فاس وسبته ومن المآثر الخالدة التي خلفها المرابطون المسجد الاعظم بتلمسان .

ثم جاء الموحدون فاستطاعوا بفضل ما أبدعوه من روائع تبوؤ المقام السامي في تاريخ الفن الاسلامي لاسيما في عهد يوسف الذي عاش في اشبيلية وتشبع بالثقافة الاندلسية وجمع خزانه تضاهي مكتبة الحكم الثاني وقد ذكر ويليام مارسى أننا اذا راجعنا قائمة مؤسساته ملنا الى الاعتقاد بأن اشبيلية كانت أقرب الى قلبه من مراكش وقد زينهما باروع البنايات والمؤسسات العمومية ثم جاء ولده يعقوب المنصور فكان أبدع بناء في تاريخ المغرب الفني وقد تجلت هذه البدائع خاصة في اشبيلية والرباط ومراكش ومنازلها (الخرالدة وحسان والكتيبة) وأصبحت مراكش ببنائاتها وقصورها وحدائقها أشبه ببغداد في الشرق كما أشبهت مدينة فاس دمشق في روائها الفني وطبيعتها الخلابة وقد ظل للصناع - المجلوبين من الاندلس اليد الطولى في عهد الموحدين الذين نشروا الفن الاندلسي في جميع ربوع افريقية حيث تجدد الاتصال بين الفن المغربي والفنين المصري والعراقي السائدين في بجاية ومهدية وتونس الحضرية وهكذا أمكن للموحدين تحقيق وحدة الاسلام السياسية من قشتالة الى طرابلس وان يساهموا في توحيد الفن الاسلامي في المغرب (ويليام مارسى - الفن الاسلامي ولنضرب مثلا للتطور الفني بما طرأ على القرويين من تغييرات في مختلف العصور مع التنظير بالبدائع الاخرى :

لم يبق مما بناه الملثمون سوى جامعي تلمسان وعاصمة الجزائر المتشابهين لاندراش أعلام المساجد القديمة بمراكش والمساجد التاشفينية بفاس ولكن جامع القرويين اتخذ في العهد المرابطي (أيام علي بن يوسف) سعته وشكليته الذين مازال يحتفظ بهما الآن .

وقد وقع الشروع في بناء القرويين عام 245 هـ على نفقة فاطمة الفهرية

على ما يقال ثم غير عبد المومن سياسته الاستراتيجية فبنى تازة وجدد حصون تينمل وأسس حصن جبل طارق عام 555 ثم جهز أبو يعقوب اشبيلية بقصبتين واتجه المنصور بعد ذلك نحو التحصين المنيع - فاقام الاسوار والقلاع فى مختلف المدن لا سيما الرباط .

أما القناطر والسواقي فقد استخدم المرابطون رجال الصحراء والمهندسين الاندلسيين معا (ماسى ج I ص 359) ويتجلى هذا المزيج الصحراوى الاندلسى فى القنوات التى نقلت الماء من الجبل الى مراکش وهذا النوع هو الخطارات التى ما زالت تستعمل الى الآن أما فى عهد الموحيدين فان أبرز ما صنع هو القنوات التى نقلت ماء غبولة أيام عبد المومن الى المعسكر الذى بنيت فيه بعد ذلك مدينة الرباط وتمر هذه القنوات قرب المسجد الأعظم ثم تتجه الى قصبة الاودية ثم جدد أبو يعقوب قنطرة تنسيقت ونقل المنصور الماء على قنطرة الى مراکش كما نقل الماء فى عهد الموحيدين من باب الحديد الى عدوة الاندلس بفاس وفى اشبيلية بنى أبو يعقوب قنطرة على الوادى الكبير والارصفة على الضفتين كما بنى قنطرة الماء المنقول من قلعة جابر .

ولا مفهوم لهذه الأمثلة فقد أسس الموحدون القلاع والمطافىء والملاجىء فى مختلف أنحاء البلاد ومن الصعب استقراء الروائع الفنية التى أبدعها المرابطون والموحدون وكذلك من الصعب الإحاطة بالجوانب الدقيقة والخواص التى تمتاز بها ولعل الاشكال والرسوم التى أدرجناها فى هذا البحث تعطينا صورة مكبرة عن المظاهر الفنية البارزة .

غير أن الطابع العام لم يتغير وكذلك الاتجاه الفنى الذى انصرف عنه بنو الأحمر الى زخرفة القصور فى حين تجلى عند المرينيين فى إقامة المدن المحصنة والمساجد والمدارس وقد لوحظت مدة فراغ تناهز القرن بين الموحيدين والمرينيين فترت فيها الحركة المعمارية (مارسى ج 2 ص 476)

وقد استعادت فاس دورها كعاصمة غير أن أبا يوسف المنصور أقام مدينة فاس الجديد أو المدينة البيضاء (الذخيرة السنية ص 99) بقصرها الملكى ومساكن الضباط ومعسكرات الجند والمرثقة وأحيط فاس البالى بأسوار جديدة ويتجلى نشاط المرينيين المعماري فى شعورهم بالحاجة الى إقامة المدن الجديدة كالتى بناها المنصور خارج الجزيرة الخضراء حيث يسكن مع حشمه اذا جاز الى الجهاد ليلا يضيق على أهل الجزيرة (الذخيرة ص 99) وكالمنصورة التى أقامها أبو الحسن ازاء قلسمان مدة الحصار وكذلك منصورة سبتة (مسند ابن مرزوق) على أن أبا يوسف صنع المار ستانبات وبنى المدارس بفاس ومراكش والزوايا فى الفلوات وأجرى المرتبات ووقف الاوقاف (ص 100) ولم يفته فى كل ذلك الزخرف الفنى الرائق الذى يطبع المؤسسات الجديدة .

وتطورت في العصر المريني الحركة الصوفية التي أقفل كتاب (التشوف)
 طوراً من أطوارها مع انتهاء القرن السادس وعرف بنو مرين كيف يستغلون نفوذ
 الصوفية الذين كانوا يستصحبون معهم في الجهاد بالاندلس (الذخيرة 174) كما
 كان العزفي أمير سبتة يستعين بهم لاستنفار الناس إلى الجهاد (ص 113) والذي
 يهمننا من هذا التبجيل هو نتيجته الفنية التي ظهرت في إقامة القباب مثل قباب
 شالة مدفون ملوك بني مرين وقبة أبي مدين الغوث في العباد قرب تلمسان التي حفت بها
 عمارات ومساجد ومدارس وحمامات وخانات وقد لا حظ ابن مرزوق في مسنده
 (أن انشاء المدارس كان في المغرب غير معروف حتى أنشأ مولانا المجاهد الملك العابد
 مدرسة الحلفائيين بمدينة فاس (مدرسة الصفارين عام 670) ثم أبو سعيد مدرسة
 العطارين ومدرسة المدينة البيضاء ثم مدرسة الصهرريج ثم مدرسة الوادي
 ثم مدرسة مصباح . . ثم أنشأ أبو الحسن في كل بلد من بلاد المغرب
 الأقصى وبلاد المغرب الأوسط مدرسة « فقامت عند ذلك مدارس لا يواء الطلبة
 في تازة ومكناس وسلا وطنجة وسبتة وأنفا وأزمور وأسفى واغماط ومراكش والقصر
 الكبير والعباد (تلمسان) والجزائر » (نخب من الكتاب في مجلة هسبريس المجلد
 الخامس عام 1925) . وقد أكد ابن مرزوق كذلك أن بني مرين بنوا جامع تلمسان
 « الذي اتفق الرحالون وأجمع المتجولون على أنهم لم يروا له ثانياً » وجامع مدينة
 هنيين بالمقربص وهو نحو من الزخرفة يضاف على الحنايا والاقواس حيوية وروعة وقد
 أقام بنو مرين كذلك « من أسفى إلى جزائر بني مزغانة وأول إفريقية محارس ومناظر
 إذا ظهرت النيران في أعلاها تتصل المراسلات بينها في الليلة
 الواحدة أو في بعض ليلة (المسند) ولعل أروع مثال يبرز مدى البراعة التي بلغها
 المهندسون والصناع هو ذلك القصر الذي بناه أبو الحسن في ظرف أسبوع وساهم
 في إقامته البنائون والنجارون والجاسون والزليجيون والرخامون والفنيون
 والدهاتون والحدادون والصفارون .

وقد اشتمل على أربع قباب مختلفة ودويرتين تتصلان بها منقوشتي الجدران
 بالصناعات المختلفة بالجبس والزليج والنقش في الارز المحكم النجارة والصناعات
 المشتركة (أي التوريق والتسطير) ونقش ساحة الدار وفرشها بالزليج والرخام
 أضف إلى ذلك طيافير الرخام والسواري ونقش السقوف ودهن القباب وتلبيس
 الابواب والخوخ بالنحاس المموه بالذهب والحديد المقصود وكان قدر ساحة هذا القصر
 قد رسم على كاعط وهو عبارة عن التصميم الذي يضعه المهندس وتلك صورة
 عن النشاط المعماري الغامر في عهد المرينيين .

ولكن ماهي ميزات الفن المريني ؟ ان الجامع الكبير في تازة وكذلك مسجد أبي
 يعقوب المريني في وجدة يحتفظان أحيانا بتلك الفخامة التي يتسم بها الفن الموحدى
 ولكنهما يضيفان رقة الاشكال وتشعب الرسوم وتداخل التسطيرات والتوريقات
 والمقربصات والزليجيات ويلاحظ في المدرسة العنانية بفاس تشابه واضح في

الهندسة والتريخيم مع مدارس الشرق .

وهذه المدرسة هي مدرسة ومسجد في آن واحد مجهزة بمنارة ومنبر للجمعة ومنجانة ذات ثلاث عشرة من الطسوس . شعار كل ساعة فيها أن تسقط صنجة في طاس وتتفتح طاقات .

ومن خواص الفن المريني استعمال الطابية والآجر والحجر غير المنحوت والنقش على الحشب والجبس والادهان البديعة والشماسيات الملونة والنحاس المعوه وترصيع المنارات بالزليج وتوجد في المغرب وبالأخص في فاس الى الآن بنايات خاصة يرجع عهدها الى أواخر العصر المريني الذي عرف نشاطا معماريا استثنائيا حتى أكد كل من ابن خلدون وابن أبي زرع أن من عصر أبي الربيع تهافت الناس على اقامة القصور الفخمة بالحجارة والمرمر والزليج والنقوش والمضاربة بها وأصبح ثمن الدار بفاس ألف دينار ذهبية .

ومن مآثر المرينيين العسكرية دار الصناعة بسلا وباب المريسة وأسوار فاس الجديد وقلاع قلسمان وتونس وأسوار شالة وبابها وكثير منها مبني بالطابية التي لا تقل عن الطابية الموحدية متانة .

أما في عهد السعديين الذي بدأ الفن المعماري يتحجر فيه نسبيا فانه يمتاز (بقصر البديع) الذي وصفه الافرائي بأنه يفوق قصور بغداد روعة وجمالا ورغم هذا التحجر لا يمكن ان يعتبر هذا الفن سوى امتداد للفن المغربي الاندلسي ؛ مع مميزات جديدة حيث أن المنصور الذهبي استقدم الصناع والمهندسين من مختلف البلاد وحتى من أوروبا وقد هدم المولى اسماعيل قصر البديع الذي انتشرت نتف من انقاضه في مختلف المدن .

الفن السعدي العلوي

ومن المآثر السعدية الباقية بعض مساجد مراکش (المواسين والقصبة وباب دكالة) وقبور السعديين الرائعة ؛ وقد كفل العلويون امتداد هذه التقاليد الفنية فجهز مولاي رشيد مدينة فاس بالحصون على غرار بني مرين وأقام مدرسة الشراطين ولكن المولى اسماعيل الذي نشأ أول الامر بالحصون والقلاع الجديدة في جميع أنحاء المغرب انصرف بكليته بعد ذلك الى بناء قصر الرياض بمكناس وتنميق حدائقه على نسق قصر فرساي حيث كان ينافس لويز الرابع عشر ملك فرنسا وقد استعان المولى اسماعيل بالخمسة والعشرين ألف أسير مسيحي على انجاز مشاريعه الضخمة التي وافاه الاجل دون اتمامها فأكمل المولى عبد الله أسوار القصبة وباب منصور العليج .

وقد أراد المولى اسماعيل أن تكون مدينة الرياض شبيهة بفرماني وبالبديع ولكن تمتاز بشوارعها الواسعة وأحيائها المسورة ولا تعطينا الانقراض الباقية صورة دقيقة عن تصميم الرياض اللهم الا اذا راجعنا ما كتبه عنها الزياتي في الترجمان ونقله الناصري في الاستقصا وما زالت الدار البيضاء التي أقامها سيدي محمد بن عبد الله بإزاء الرياض موجودة الآن .

واستمرت إقامة القصور على النسق التقليدي كدار المخزن قرب انقراض قصر البديع بمراكش وقصر الباهية وكالقصور الخاصة التي تنتشر هنا وهناك في حواضر المغرب وكذلك الرياض الغناء والاكادالات المواسعة التي هي عبارة عن جنان فسيحة مجهز بعضها ببخيرات تجري فيها المراكب .

أما الهندسة العسكرية فإن الملابس العصرية وتدخل الاسلحة النارية غيرت الهندام العام في الحصون مثل باستيونات تازة وفاس وتطوان والرباط حيث تستخدم المدفعية الثقيلة وقد استعمل الاشراف نفس المواد التي كانت مستخدمة من قبل الا أن الحجر المنحوت قليل والاساطيل من المرمر الذي كان السعديون يستوردونه من إيطاليا ويقطعون بعضه من معادن الجنوب كما أن الجبس المزخرف ظل ساريا الى الآن وكذلك السقوف الخشبية المطعمة والاقواس والحنايا المتنوعة والزليج الملون الذي قل في المنارات خلاف ما كان في العصر المريني والتوريق الكثير والتسطيرات الهندسية.

وإذا قارنا الفن المغربي في مختلف العصور لاحظنا السمة السطحية التي بدأ يتسم بها في عهد الشرفاء حيث كان يتحجر الفن لضعف وازع الابتكار ولكنه فن لا يخلو من روعة ولا يبين عن وهن وأعياء بل إن الاختصاصيين في الفن المعماري المغربي لاحظوا وجود نوع من التطور خلال خمسة القرون الأخيرة تبعا للمقتضيات الجديدة . ويكفي أن نوازن بين النماذج لنلمس الفرق

الفصل الثالث عشر :

جامعة القرويين

احتفل المغرب في بداية السنة الجامعية 1960 - 1961 بذكرى مرور أحد عشر قرنا على بناء جامعة القرويين التي أسستها فاطمة أم البنين بنت محمد بن عبد الله الفهرى عام 245 هـ .

في حين تأسس جامع الزيتونة عام 141 هـ (758 م) كما ذكره الشيخ يبرم في صفوة الاعتبار بمستودع الامصار والاقطار (ج 1 ص 122) وبني الازهر عام 359 أو 360 على يد جوهر الصقلي .

وكان في قرطبة جامعة واربع عشرة كلية زيادة على المدارس الاعدادية والابتدائية العديدة .

وأول جامعة تأسست في أوروبا الغربية هي جامعة ساليرن عام 1050 جنوبي إيطاليا ثم أصبحت معروفة بمدرسة نابولي ثم جامعة بولونيا للحقوق ثم جامعة باريس التي اعترف بها لويس السابع عام 1180 وجامعة بادوا عام 1222 واكسفورد عام 1249 وكمبردج عام 1284 وسالامانكا في اسبانيا عام 1243 وجامعة مونبيلي للطب . وقد أغلق قياصرة الرومان جامعة أثينا عام 529 بعد الميلاد على اثر انتشار الدين المسيحي في عهد جوستينيان لأنها كانت مركزا للمذنية اليونانية الوثنية ولعل دراسة غير منظمة قد بدأت في القرويين منذ تأسيسه وكان جامع الاندلس الذي بنته مريم اخت أم البنين في نفس الوقت ينافس القرويين حوالى القرن الرابع الهجرى وصار بعد ذلك اكبر فروعه وذكر دلفان في كتابه حول فاس وجامعتها والتعليم العالي (مطبوع عام 1889) ان مدينة فاس هي دار العلم وان القرويين هي « اول مدرسة في الدنيا » (ص 12) كما أكد باديا لابليش المعروف بعلى باي العباسي (الذي مكث في المغرب اربع سنوات (1803 - 1807) وكتب عنه رحلة في ثلاثة مجلدات طبعت في باريس عام 1884) ان مدينة فاس هي في افريقيا اشبه بأثينا (عاصمة الفكر) في أوروبا ؛ ويذكرون ان البلجيكي اكلينار اقام بفاس عام 1540 أيام ابي العباس الأعرج السعدي (948 هـ) وكتب رسائل باللاتيني يصف فيها القرويين ودروسه بها وعوائد الطلبة والمدرسين واسلوب التدريس وانواع العلوم المدروسة وكانت العلوم التي تدرس بالقرويين هي التفسير والحديث والاصول والفقه والنحو والبيان والمعاني والبديع والمنطق والعروض والحساب والتنجيم

والكلام والتصوف واللغة والتصريف والتوحيد والتاريخ والجغرافية والطب والقضاء والأحكام والأدب .

أما الأجرة على التدريس فالغالب أنها كانت معدومة أو تكاد . فقد كان يشتغل بالعلم أرباب الهمم العالية والانفس الزكية الذين يقصدون العلم لشرفه والكمال به وإذا صار عليه أجرة تدانى إليه الإخساء وأرباب الكسل فيكون ذلك سببا لمهانتهم وضعفه (كشف الظنون ج I ص 15)

على أنه يحكى أن محمد بن علي بن اسماعيل المعروف بمبرمان كان قيما بالنحو لا يقرئ سيبويه إلا بمائة دينار (بغية الوعاة ص 74) كما كان شمس الدين السيوطي يقرئ كل بيت من الفية ابن مالك بدرهم (البغية ص 37)

وقد كان اساتذة الجامعة يتقاضون علاوات من لحم وحبوب وزيت وسمين وصابون أي كل ما يحتاجون إليه طوال السنة بل كانوا يتمتعون بحق السكنى مجانا كما ورد في بحث لأحد علماء الجزائر الذين درسوا بفاس في القرن الماضي وهو محمد الحرشاوي الذي ينقل عنه دلفان وكان الأساتذة ملزمين بالسكنى في فاس .

والتعليم مجاني بالقرويين وكذلك في جوامع الشرق وقد سبق لنظام الملك أن أعلن في القرن الرابع أن التعليم بمدارسه حق للجميع بل عين مرتبا للطلاب المعوزين (طبقات ابن السبكي ج 3 ص 137) وفي نظامية بغداد كان 6000 طالب يتعلمون بالمجان (الاسلام والنصرانية محمد عبده ص 98) وقد أنشأ يحيى ابن خالد الكتائب للأيتام بالمجان (الجهشيارى الوزراء والكتاب ص 212) وأسس كذلك محاضر مجانية في سوريا أيام نور الدين ابن واصل (مفرج الكروب I) وفي بغداد أيام شمس الملك بن نظام الملك (تاريخ آل سلجوق ص 136) وصلاح الدين (ابن جبير ص 52 و 272)

ولم يكن يجري أى امتحان للطلبة بل كان الشيوخ يعطون الأجازة لتلاميذهم المبرزين وإلى جانب هذه الأجازة الخاصة كان ينتظم حفل يحضره الأساتذة والطلبة بالقرويين فيلقى كل استاذ على الطالب المنتهى اسئلة في مختلف العلوم فإذا وفق في اجوبته عينه القاضي في الطبقة الرابعة للعلماء .

وتعطل الكلية يومى الخميس والجمعة وقد ذكر دلفان عن الحرشاوي وابن ثابت وهما عالمان جزائريان تخرجا من القرويين أن يوم الثلاثاء كان يوم عطلة في هذه الجامعة وذكر النعيمي في المدارس أن الدروس كانت تعطل يوم الجمعة والثلاثاء في دمشق (ص 194)

(I) ينشره الآن صديقنا الاستاذ الكبير الدكتور جمال الدين الشيال وقد صدر منه لحد الآن ثلاثة مجلدات من ستة

ويقال بأن جيلبير وهو البابا سلفستر الثانى درس بالقرويين وادخل الارقام العربية الى أوروبا والارقام الهندية اطلع عليها العرب وكونوا منها سلسلتين احدهما الارقام الهندية التى شاعت فى بغداد والجانب الشرقى من العالم الاسلامى والثانية وهى العبارية فى الأندلس وأفريقيا والمغرب الأقصى وهى المستعملة الآن فى أوروبا ولم يستطع الاوربيون استعمالها الا بعد انتهاء القرن السادس عشر للميلاد .

وقد درس بالقرويين طلبة موفورون تواردوا فى مختلف العصور من طرابلس وتونس والجزائر والسودان .

وكان عدد طلبة القرويين الافاقيين (من جزائريين ومغاربة) يبلغ سبعمائة بينما لم يكن عدد الأساتذة يتجاوز فى الغالب الاربعين واستمر هذا العدد الى عهد الاستقلال (عام 1956)

وكانت سوق العلم نافقة فى عهد المرابطين والموحدين والمرينيين وفى أيام ابي عنان المرينى كانوا اعز الناس واكثرهم عدداً وأوسعهم رزقاً (نيل الابتهاج للسودانى ص 260) .

وبدأ المغرب ينحل فكراً أيام الوطاسيين ثم عاد الى الانبعاث فى عهد الشرفاء فتطورت حركة البحث والتأليف وتخرج من القرويين علماء افاض لا تزال آثارهم الرائعة تشهد بقيمتهم العلمية الفذة وفى أيام المولى اسماعيل كانت اسواق العلم عامرة ونجوم افلاكه نيرة زاهرة (تاريخ الضعيف)

ويسكن الطلبة فى احدى المدارس الاربع عشرة (الشراطين والمصباحية وباب الجيسة والصفارين والعطارين) ويتقاضون خبزة فى اليوم وقد جرت العادة منذ اواخر القرن الماضى بان يشتري الطالب غرفته فى المدرسة وله أن يبيع المفتاح عند انتهاء مدة الدروس .

وقد لاحظ ابن مرزوق ان انشاء المدارس (اى مساكن الطلبة) كان فى المغرب غير معروف حتى انشأ مولانا المجاهد الملك العابد مدرسة الحلفائيين بمدينة فاس (وهى مدرسة الصفارين المؤسسة عام 670 هـ) ثم ابو سعيد مدرسة العطارين ومدرسة البيضاء ثم مدرسة الصهريج ثم مدرسة الوادى ثم مدرسة مصباح ثم انشأ ابو الحسن .. فى كل بلد من بلاد المغرب الأقصى وبلاد المغرب الاوسط مدرسة (تازة ومكناسة وسلا وطنجة وسبتة وانفا وأزمور وآسفى واغمات ومراكش والقصر الكبير والعباد بتلمسان والجزائر) المسند الصحيح الحسن هسبريس 1925) ويقال بأن يوسف ابن تاشفين اسس مدرسة الصابرين وعرفت فى القرن الثانى عشر بمدرسة بومدين (الأخوان فى شرفاء وزان لعبد السلام القادري)

اما عند الخصوص فمفضل العذرى صاحب الشرطة والحسبة بفاس هو اول من سن سنة بناء المدارس بفاس اذ على يديه بنيت المدرسة القديمة بالحلفاويين (الجذوة ص 220)

وقد قام ضد بناء المدارس محمد الابلي العبدري شيخ ابن خلدون فلاحظ ان العلم قد اذهب به بناء المدارس وايدة ابن بابا السوداني حيث ذكر ان ذلك أدى لذهاب العلم بهذه المدن كفاس حتى صار يتعاطى الاقراء على كراسيها من لا يعرف الرسالة فضلا عن غيرها بل من لم يفتح كتابا للقراءة قط حيث صارت بالتوارث والرياسات (نيل الابتهاج ص 246)

اما جامع الأزهر فقد نشأت صفته الجامعية ايام العزيز بالله الذي هو اول من اقام الدرس فيه بمعلوم اى قبل المدرسة النظامية التي بناها نظام الملك صديق عمر الخيام ووزير السلطان السجلوقى الب ارسلان عام 457 هـ وقد أدخل النظام للأزهر فى 23 ذى القعدة 1287 الموافق 3 يبرابر 1872 م . وقد اقتضت الجامعة فى البداية على العلوم الاحد عشر فى الامتحانات وصارت شهور العمل ثمانية بعد أن كانت أربعة ويوزع الأزهر ارغفة على الطلبة وقد رفعها الشيخ محمد عبده من خمسة آلاف رغيف يوميا الى خمسة عشر الفا . وتوجد بالأزهر مراحل ثلاثة وصدر قانون عام 1911 أسس بموجبه قسم التخصص ثم ادرجت علوم حديثة فى النظام مثل تاريخ التشريع والنظام الدستوري ومبادئ الاقتصاد ونظام التربية والاخلاق وعلم النفس واللغات الاجنبية والشرقية وتأسست فرق رياضية .

وكانت الى جانب جامعة الأزهر مساجد تقوم بنفس الدور مثل جامع عمرو الذى كانت تنعقد فيه قبل وباء 749 « بضع واربعون حلقة لاقراء العلم لا تكاد تروح منه » (المقرئى الخطوط ج 2 ص 246 الى 256) وفيه زوايا ثمان لشتى العلوم منها زاوية الشافعى (ص 256)

وذكر الحافظ عماد الدين بن كثير ان علماء بغداد منعوا فى بعض السنين تعليم الأطفال فى المساجد (لطائف المنن ج 2 ص 50)

ولكراسى العلم بفاس وغيرها من المغرب اوقاف خاصة وقد اشار صاحب نشر المثانى الى الأحباس المخصصة لكراسى التفسير وصحيح مسلم وابن الحاجب وصغرى السنوسى والرسالة ونظم ابن زكرى (ج 1 ص 38)

ولعل اول مدرسة بنيت بالمغرب يرجع عهدها الى القرن الخامس حيث اسس واجاج بن زلو اللمطى تلميذ ابى عمران الفاسى دار المرابطين لطلبة العلم (الانيس المطرب ج 2 ص 10)

واول من تعلمه امر ببناء مدرسة مستقلة عن الجوامع فى بغداد هو احمد ابن طلحة الموفق الملقب بالمعتضد المتوفى عام 289 هـ .

ويقول ابن خلكان ان نظام الملك هو اول من انشأ المدارس فاقتدى به الناس (الوفيات ج 1 ص 202) ولكن ابن السبكي (الطبقات ج 3 ص 137) والمقرئى (الخطوط ج 3 ص 363) يلاحظان أنه ليس اول من انشأ المدارس - فهناك المدرسة البيهقية بنيشابور والمدرسة السعيدية بها كذلك بناها الامير نصر بن سبكتكتين

اخو السلطان محمود ومدرسة ثالثة بنيشابور لابي اسحاق الاسفرايينى ويقول ابن السبكي (ج 3 ص 137) ان نظام الملك كان اول من قدر المعاليم للطلبة مع ان العزيز بالله الفاطمي سبق نظام الملك بقرن تقريبا في تقدير هذه المعاليم للطلاب (الخطط ج 2 ص 341)

وقد ذكر كليمنار الذي زار مدينة فاس بعد الحسن الوزان بخمسة عشر عاما ان فاسا كانت تحتوى اذ ذاك على مائتى مدرسة (ولعله يدرج الكتاتيب القرآنية)

وذكر النعمى في كتابه الدارس من المدارس أنه كان في دمشق عام 927 هـ 320 مدرسة في المجموع من بينها اربع مدارس للطب ومدرسة للهندسة انشأها نجم الدين اللبودي من اهل القرن السادس ولكل مدرسة خزانة كتبها وكانت الطبيعيات والرياضيات والفلك والادب تدرس في فصولها .

وقد ذكر ابن جبير انه شاهد 20 مدرسة في دمشق و 30 في بغداد وروت كتب فرنجية ان غرناطة كان بها 17 مدرسة كبرى و 120 صغرى .

وذكر دوزى ان الأندلسيين كانوا يعرفون عموما القراءة والكتابة سوى القليل بينما كانت اوربا امية اذا استثنينا رجال الدين .

وقد عين الحكم الأموي المؤدبين لتعليم ابناء المعوزين حول المسجد الجامع وبكل ربض من ارباض قرطبة وأجرى عليهم المرتبات وعدد هذه المكاتب سبعة وعشرون (ابن عذارى البيان المغرب ج 2 ص 358)

وقد بلغ عدد مدارس (كتاتيب) بالرم عاصمة صقلية ثلاثمائة وقد تكاثر عدد المعلمين في هذه الجزيرة لانهم معفون من الجهاد (معجم البلدان ج 5 ص 377) وكان بالمدرسة المستنصرية ايوان لكل مذهب من المذاهب الاربعة وفي كل ايوان مدرس و 75 طالبا (العبرى تاريخ مختصر الدول ص 425) وفي دمشق ومصر 20 طالبا (الدارس ج 1 ص 303) وفي المدرسة المجدية بمصر مدرس شافعى ومعيدين اثنان و 20 طالبا (المقرئ ج 2 ص 400) وكانت حلقة امام الحرمين بالمدرسة النظامية بنيشابور تضم 300 طالب (طبقات الشافعية ج 2 ص 252) .

وتأسست مدرسة للفنون ايام المولى عبد الرحمن بفاس الجديد تخرج منها فئة توجه بعضهم لاتمام دروسهم باوربا منهم محمد الجياص بانجلترا وعبد السلام العلمى بايطاليا وذلك في حدود 1300 هـ . (الاثحاف لابن زيدان ج 3 ص 367) والمدارس منتشرة بكثرة في حواضر المغرب وبواديه وقد احصوا مائتى مدرسة في دكالة ويلاحظ ذلك حتى في شواهد الجبال ؛ ففي يقراماواس بالريف توجد مدرسة للحساب (مولييراس « المغرب المجهول » ص 113) .

واول مدرسة للصم فتحتها القس ايبى عام 1755 واول مدرسة للعميان اسسها هوى عام 1783 وتوجد بواشنطن كلية للعميان تدعى كلية كالوديت .

وقد ذكر احمد زكى ان العرب سبقوا الفرنج الى اختراع كتابة للعميان .
أما من حيث الأسلوب فقد اوصى الغزالي بأن يتعلم الطفل فى المكتب القرآن
ثم القصص الأخلاقية ثم الاحكام الدينية فالشعر على ان يحفظ الطفل من الاشعار
التي فيها ذكر العشق وأهله (الأحياء ج 3 ص 57) .

وقد اضاف ابن مسكويه الى هذا البرنامج مبادئ الحساب وقليلًا من قواعد
اللغة العربية (تهذيب الاخلاق ص 20) ويقول الجاحظ = (ولا تشغل قلب الصبي
بالنحو الا بقدر ما يؤديه الى السلامة من فاحش اللحن) (رسالة المعلمين مخطوط)
وقد اقترح ابو بكر بن العربي المعافى البدء بالشعر حتى يتمكن الطفل من الاداة
اللغوية وايده فى ذلك ابن خلدون وكان احيانا معلم القرآن فى الشرق هو غير معلم
القراءة والكتابة (رحلة ابن جبير) بخلاف المغرب .

وقد شعر المغاربة بقيمة الأستاذ والشيخ فاولوه كامل الاعتناء والتبجيل
وكان لمدرسى العلم الحظوة الكاملة عند الدولة والشعب وقد شعرت اوربا مؤخرا
 بقيمة المعلم الاجتماعية حيث لوحظ ان اعداد المعلم الاعداد الكامل كان هو السبب
فى نهضة المانيا وانتصارها فى حرب السبعين حتى قال بسمارك (لقد انتصرنا
على عدونا بمعلم المدرسة) .

والاضراب لم يكن معروفًا بجامعة القرويين وقد ابتكره رجال الجامعات الغربية
وكانوا يلجأون اليه اذا وقع المساس بحقوقهم و احيانا كانوا يعمدون الى الهجرة كما
حدث عام 1229 عندما وصل قسم من اساتذة جامعة باريس وطلابها الى اكسفورد
لتدخل السلطة فى شؤون الجامعة .

وقد قدر عدد محتويات مكتبة القرويين آخر القرن الماضى بنحو الثلاثين
الف مجلد ؛ ولعل عدد المصنفات التى يقال ان المولى عبد الرحمن وزعها على علماء
المغرب لا تعدو الالف .

واعتناء ملوك المغرب بجمع الكتب معروف وقد وصف المراكشى ولوع يوسف
ابن عبد المؤمن بذلك فذكر أنه لم يزل يجمع الكتب من اقطار الاندلس والمغرب
ويبحث عن العلماء وخاصة اهل النظر الى ان اجتمع له منهم ما لم يجتمع لملك قبله
من ملوك المغرب (المعجب ص 145)

وبلغت هذه الخزانة الموحدية اهمية جعلتها تعادل مكتبة الخليفة الأموى
الحكم الثانى ؛ وذكر جوستاف لوبون فى حضارة العرب (ص 468) ان مكتبة الحكم
الثانى احتوت على ستمائة الف مجلد فى حين ان شارل الحكيم لم يستطع أن يجمع
بعد ذلك العصر باربعة قرون فى المكتبة الوطنية بفرنسا اكثر من تسعمائة سفر .

وغالب المخطوطات الموجودة فى مكتبة الاسكوريال اصلها من المغرب وذلك
أن زيدان السعدى كلف قنصلا فرنسيا عام 1617 بنقل اربعة آلاف مخطوط عربية
الى أكادير فحول شراع مركبه نحو فرنسا حاملا معه المخطوطات النفيسة فأسره

القرصان الاسبان ونقلوا الكتب الى الأسكوريال .
وذكر المؤرخ جيبون ان الافرنج نهبوا مكتبة طرابلس الشام اثناء الحروب
الصليبية وكان فيها ثلاثة ملايين مجلد كما ذكر كندى ان الاسبان احرقوا ثمانين
الف صفر عام 1499 م . (905 هـ .) بريسكوت - فرديناند وايزابلا (ص451).
وقد اشترط ابو يوسف المرينى على ملك اشبيلية منحه جميع المخطوطات
العربية التى انتزعت من المسلمين فحمل منها الى جامعة القرويين ثلاثة عشر حملاً
كما فى القرطاس . .

وكانت خزانة المولى اسماعيل بدويرة الكتب بمكناس رقد فرقها على جميع
مساجد المغرب وكانت تزيد على 12.000 مجلد .

وفى الشرق احتوت مكتبة الفاطميين على اربعين خزانة كل واحدة تتسع
الى 18.000 مجلد (المقريزى ج I ص 408)

وروى ابو شامة (الروضتين ج I ص 200) ان هذه المكتبة كان بها مليونان
اثنان من الكتب وذكر المقريزى عدة روايات يميل منها الى ان العدد كان 1.600.000
كتاب (ج I ص 409)

وقد اسست بفاس بامر من سيدى محمد بن عبد الرحمن المطبعة الحجرية
التي نشرت عدة مخطوطات على نفقة الدولة فكانت اداة جوهرية فى نشر العلم بازاء
جامعة القرويين العامة .

وبعد الاستقلال (1956) ادخل نظام حديث على جامعة القرويين وعدلت
البرامج فادرجت العلوم الحديثة وبعض اللغات الحية وحولت ثكنة الشراودة الى اقسام
ثانوية مجهزة بداخلية عصرية واسست بدل النهائى الادبى والشرعى كلية للشريعة
بفاس وستفتح فى اكتوبر 1962 كلية للغة العربية فى مراكش (جامعة ابن يوسف)
وكلية لأصول الدين بتطوان وذلك ضمن جامعة القرويين .



أصول التصوف المغربي

التصوف المغربي قطعة حية من التصوف الاسلامي العربي لما تركته نظريات الصوفية المغاربة من آثار عميقة في الفكرة الصوفية الشرقية .

وقبل ان نحاول رسم صورة عن تاريخ الحركة الصوفية بالمغرب نلخص بعض النقاط العامة التي تتصل باساس النظرية الصوفية في مجموعها .

(التصوف) لفظة اختلفت في مصدرها فقليل من الصوف او الصفاء او الصفة وكل هذه الاشتقاقات محتملة ولكن الغريب هو ما ذكره مسميو كينون في مجلة Cahiers du Sud (ص 39) في مقال تحت عنوان l'esotérisme islamique من ان كلمة (صوفية) ليست سوى مجموعة من أحرف جفرية معناها الحكمة الالهية والصوفي هو الحكيم الالهي ونقل ميشوبيلير في (محاضراته) حول الطريقة بالمغرب (ص 5) ان بعض الناس يعتقدون ان كلمة صوفي منحدره من لفظة يونانية وهي : sophos وزعم بعضهم انها مشتقة من (آيا صوفيا) .

ولعل قضية الاشتقاق تتصل في ذهنية هؤلاء بالمحاولة الهادفة الى ربط الفكرة الصوفية الاسلامية بالتصوف الهندي او الافلاطوني أو المسيحي فقد حاول الدكتور طه حسين في ذكرى ابي العلاء ان يرجع التصوف الاسلامي الى اصل هندي وكذلك (الاستاذ كولديهر في كتابه) le Dogme et la loi de l'islam (العقيدة وقانون الاسلام) حيث اكد (ص 134) ان الافكار الصوفية اكتسبت تحت التأثير الهندي كثيرا من القوة لان فكرة وحدة الوجود تتجاوز في الاسلام الشكل الذي اتسمت به في الافلاطونية الجديدة ويغلب على ظني ان طه حسين تأثر بما لاحظته الفريديفون كريم من وجود عناصر هندوسية في نظريات المعري الدينية والاجتماعية بل حتى في بعض نواحي سيرته وشعره الفلسفي غير اننا نرى مستشرقين امثال ما سينيون يرجعون التصوف الى اصل اسلامي صرف هو القرآن ولكن نيكولسن يقول:

(صواب ان بعض المتصوفة كانوا بين خواص دراسي القرآن ولكن لا يصح -

فيما اظن - ان نعتبر التصوف مجرد نتيجة للدراسات القرآنية) (ص 112)

(Legacy of islam) ونزعة فصل التصوف عن الروح العربية نزعة شبيهة

بما حاوله بعضهم امثال رونان الذي قرر في كتابه (ابن رشد ومذهبه) Averroès et l'Averroïsme من ان (ما يسمونه فلسفة عربية ليس الا مجرد محاكاة أو

تقليد لارسطو وضربا من التكرار لآراء وافكار اليونانيين كتب باللغة العربية) (ص 7)

ولكنه تناقض مع نفسه فيما بعد (ص 89) حيث اعترف (بان العرب مثل اللاتين - مع تظاهرهم بشرح ارسطو عرفوا كيف يخلقون لانفسهم فلسفة ملأى بالعناصر الخاصة ومخالفة جد المخالفة لما كان يدرس في اليسيوم) ولم يخف هذا المتناقض على أحد معاصري رومان وهو دو كا اندي ذكر في مقدمة كتابه (تاريخ الفلاسفة وعلماء الكلام المسلمين) Histoire des philosophes et théologiens musulmans انه لا يمكن لعقلية كعقلية ابن سينا الا ان تنتج جديدا .

وقد ضربت مثلا بالفلسفة (I) نظرا لما بينها وبين التصوف من وثيق الصلة حتى قيل ان التصوف قطعة من مذهب افارابي الفلسفى لا ظاهرة عرضية فيه كما يزعم كارادوفو صاحب (مفكرو الاسلام) وقد تأثر الفيلسوف المغربى ابن طفيل بالنزعة الصوفية فى (رسالة حى بن يقظان) حيث وصف بطل القصة (ص 114) بأنه (لما فنى عن ذاته وعن جميع الذوات ولم ير فى الوجود الا الواحد القيوم وشاهد ما شاهد عاد الى ملاحظة الاغيار عندما افاق من حاله تلك التى هى شبيهة بالسكر خطر بباله أنه لا ذات له يفاير بها ذات الحق وان حقيقة ذاته هى ذات الحق ... بل ليس ثمة شئ الا ذات الحق) وقد ذهب الناس مذاهب شتى فى تعريف التصوف حتى ساق ابن السبكي فى طبقاته (ج 3 ص 239) ألف تعريف للتصوف سهر على التقاطها من مختلف المصادر ابو منصور عبد القاهر البغدادي ورتبها تبعا لاصحابها على حسب الحروف الهجائية .

ويلدلى ان انقل لهؤلاء الذين يزعمون ان التصوف المغربى تأثر بالنزعة الصوفية المسيحية - لا سيما ما سينيون الذى زعم ان الشيخ ابن عربى الحاتمي استمد من نظريات الكنيسة ماقرره المستشرق الاسباني اسين بلاسيوس من أن نزعات دانتي Dante الايطالى واوصافه لعالم الغيب مستمدة من كتب محيى الدين الحاتمي دون كبير تصرف وكذلك اكهارت الالماني اول الفلاسفة الصوفية الغربيين الذى نشأ فى القرن التالى تعصر ابن عربى ودرس فى جامعة باريس وهى الجامعة التى كانت تعتمد على الثقافة الاندلسية فى الحكمة والعلوم وقد اقتبس ريموند من ابن عربى خاصة فى كتابه (اسماء الله الحسنى) لانه كان يحسن العربية وعاش بعد ابن عربى بقرن واحد وجعل اسماء الله الحسنى مائة وهى لم تعرف بهذا العدد فى الديانة المسيحية قبل ذلك .

وسبينوزا اليهودى البرتغالى كان كلامه عن الذات والصفات نسخة من فلسفة

(I) احمد بن عبد الله بن محمد الدزوم المراكشى نزيل القاهرة جنح الى التصوف الفلسفى ونسخ الفتوحات المكية والتنزلات الموصلية فكان أبو حيان لذلك يرميه بالزندقة وصار هو يصف ابا حيان بأنه ظاهرى حتى فى النحو .

ياحمد ابن ابراهيم بن احمد بن صفوان : مشارك فى الفلسفة والتصوف كلف بالعلوم الالهية تلميذ بن عبد الملك المؤرخ وشيخ ابن الخطيب

المتصوفة المسلمين مع قليل من التحوير والمسيحية تكاد تكون فارغة من الفكرة الصوفية كما اعترف بذلك ميشوبيلير في محاضراته (ص 29) حيث ذكر أنه إذا استثنينا ما في بعض الاساطير من ذكر الكرامات وكذلك سيرة القديسة تيريز والقديس فرانسوا داسيز فإنه لا يبقى شيء بالمرة .

واتحاد الشعوب في الاتجاه الصوفي لا يعد دليلا على اي اقتباس لان وقوع الحافر على الحافر شديد الاحتمال لا سيما اذا اعتبرنا وحدة الوجدان البشري الذي هو في الحقيقة ينبوع الذوق الصوفي وقديما قال بعض صوفية الاسلام بان التصوف ليس علما يكتسب وانما هو نور ينقذ في سريرة المومن ويدل على وحدة الفكرة الصوفية عند الهنود والمسلمين التي هي وحدة طبيعية كما قلنا - ما ساقه الشهر ستاني في الملل والنحل (على هامش الفصل لابن حزم ج 4 ص 130 - 142) - وقد قرر ريتشارد هارتمان وماكس دورتن (في مقالين كتبهما عام 1927) ان التصوف هندي الاصل. وذكر نيكولسن ان التصوف مدين للفلسفة الهندية التي وصلت اليه عن طريق ميثراوماني من جهة وللقبالة la cabale اليهودية والرهبنسة المسيحية والغنوصية والافلاطونية من جهة اخرى ثم أكد ان الذي جمع هذه العناصر ومزجها هو الجنيد .

ويقول جامي في نفحات الانس (ص 34) بأن أول من تسمى صوفيا هو ابو الهاشم الكوفي المعاصر لسفيان الثوري ويرى السراج في الملمع (ص 22) ان أهل بغداد هم الذين اخترعوا هذه الكلمة .

وأول من تكلم في بغداد في الحقائق الالهية والتوحيد سري السقطي (تذكره الاولياء ج 1 ص 274) وأول من حاضر الناس في التصوف يحيى ابن معاذ الرازي المتوفي سنة 258 هـ (التذكرة ج 1 ص 299) .

ويزعم نيكولسن في دراساته الصوفية التي جمعها أبو العلاء عفيفي وعربها (ص 9) ان ذا النون المصري كان له اكبر الاثر في تشكيل الفكرة الصوفية هذا بينما يؤكد هو تقليد في ترجمة «المثنوي» ان مؤسس التصوف هو أبو يزيد البسطامي وأول مؤلف عربي استعمل كلمة التصوف - على ما يظهر - هو الجاحظ البصري في حديثه عن النساك (نيكولسن ص 68) وأكد الدكتور زكي مبارك (التصوف الاسلامي ج 2 ص 77) ان التوحيد جاري في كتابه « الاشارات الالهية » سلفه الجاحظ الذي حرص على تعطير كتبه برواية أقوال النساك والزهاد .

وقد أصبح التصوف مذهباً منظماً اثناء الجزء الاخير من القرن الثالث (نيكولسن ص 28) ويلوح من ثنايا الرسالة القشيرية والتذكرة ونفحات الانس ان صوفية هذا القرن اتخذوا القرآن والسنة ميزانا لجميع ما يخوضون فيه من بحوث نظرية وما يحسونه من حالات وجدانية .

ولكن منذ ذلك العصر تسربت شوائب مريبة الى الفكرة الصوفية

التي بدأت نقية طاهرة وقد ذكر عبد الله الانصارى الهروى المتوفى سنة 481 هـ ان كثيرا من الاكاذيب انتحلت باسم ابي يزيد البسطامي مثل قوله صعدت الى السماء وضربت قبتى بازاء العرش (نفحات الانس ص 63) وهو القول الذى بنوا عليه قضية معراج ابي يزيد التى يقصها فريد الدين العطار فى تذكرته بتفصيل .

وانتظام هذا المذهب ليس معناه اتحاد وجهات نظر من دان به لان تعاريف التصوف بلغت كما قلنا الالف ورد منها مائتان فى الرسالة والتذكرة والنفحات وهذه التعريفات العديدة تدل على تعدد وجوه النظر فى تصور الفكرة الصوفية (مجلة الجمعية الاسيوية سنة 1906 ص 330) فقد عرف الكرخى التصوف بأنه الاخذ بالحقائق والياس مما فى ايدي الحقائق (الرسالة القشيرية ص 149) ووصفه أبو حفص الحداد بأنه تمام الادب (التذكرة ج 1 ص 331) وذكر ابو الحسين النورى ان التصوف برقة محرقة (الرسالة ص 149) وقرر ابو سعيد بن العريى ان التصوف ترك الفضول (نفحات الانس ص 248) وقال أبو الحسن اليوشنجى: التصوف ضعف الامل ومداومة العمل .

اما الخانقاهات والرباطات الصوفية فقد بدأت تظهر قبل نهاية القرن الثامن الهجرى وارل خانقاه اسس للتصوفة المسلمين (على ما فى النفحات ص 34) كان بالرملة فى فلسطين وذكر المقرئى فى خطته (ج 2 ص 414) ان الخانقاهات -- او الخانقاوات كما يسميها -- وجدت فى الاسلام فى القرن الخامس الهجرى

والخانقاه اعظم فى التزمّت والرهبة مما عرف بعد بالمزوايا لان هذه الخانقاهات كانت مبنية فى معظمها على نظام صارم من التبتل والرهبة وقد ذكر القزوينى ان أبا سعيد ابن ابي الخير هو مؤسس نظام الرهبة فى التصوف الاسلامى وأول واضع لقانونه .

وقد تأثر المغرب بفكرة الرباطات فى نفس العصر تقريبا فقد اشار صاحب الانيس المطرب (ج 2 ص 13 طبعة سلا) الى دخول عبد الله بن ياسين الى جزيرة قرب الساحل مع سبعة نفر من كدالة ويحيى بن ابراهيم امير صنهاجة حيث ابنتى رباطا وأقام به مع أصحابه يعبدون الله مدة من ثلاثة اشهر فتوارد عليهم الناس حتى بلغ تلاميذه الف رجل من أشرف صنهاجة فسماهم المرابطين ويقال بأن واكاك الملمطى هو الذى اسس دار المرابطين فى بلاد نفيس وهو الذى وجه تلميذه عبد الله ابن ياسين ثم توالى بناء الرباطات خلال القرنين الخامس والسادس كرباط اولاد امغار فى تيط ورباط مولاي بوشعيب قرب ازمور ورباط ابي محمد صالح فى آسفى ورباط شاكر ورباط تينمل دار الموحدين وقد اطلقت لفظة الزاوية على بعض هذه الرباطات لا سيما فى الاوساط الحضرية فبدأنا نسمع عن زاوية ابي النور المشترائى وزاوية تلميذه ابي شعيب ايوب ابن سعيد وزاوية صالح بن حرزهم تلميذ ابي حامد الغزالى . وكان لقيام هذه الرباطات فى بعض الاوساط انفعال سيء فهبت لمعارضتها والظاهر ان الحركة الصوفية - سواء بالمغرب ام المشرق - بدأت تنسم بشيء من

لفوضى أدى الى انسلال عناصر مغرضة تهلل تحت تأثيرها السيء جانب مهم من النظرية الصوفية البريئة حتى رأينا ابا سليمان الداراني يصف المتصوفة بأنهم (باعراض الدنيا موشحون عظمت الدنيا في قلوبهم فلا يرون فوقها مطلباً وصغر الحق في اعينهم فاعجلوا منه هرباً حافظوا على السجادات والمرقات والمشهرات والعكاكيز والسبحات المزيينة كالعجائز طعام صبيان الاحلام لا علم عن الحرام يردهم ولا ورع عن الشبهات يضدهم ولا زهد عن الرغبة في الدنيا يصرفهم اتخذوا ظاهر الدين شركاً للحطام ولازموا الخوانق والرباطات رغبة فيما يوتى اليها من حلال وحرام وسعوا (كذا) اردانهم في الخوانق والرباطات رغبة فيما يوتى اليها من حلال وحرام الخ .

وأنشيد الجنيد

اهل التصوف قد مضوا	صار التصوف مخرقة
صار التصوف ركوة	وسجادة ومذقة
صار التصوف سبحة	وتواجدا ومطبعة
كذبتك نفسك ليس ذا	سنن الطريق الملحقة

وقد ساق الشيخ زروق جملة من الصور عن هذا الانحلال سنعرج عليها لدى تحليل كتاب « عدة المريد » الذي قد يكون أحسن كتاب في هذا الباب لا سيما وأنه من وضع رجل يلقب بمحتسب الصوفية

وبالجملة فقد أثار انبثاق الفكرة الصوفية منذ القديم موجات متعاكسة من الانكار والتأييد وكان في كلا الموقفين نوع من الشذوذ اتسمت به كتابات الكثير ممن خاضوا في هذا الموضوع وظلت الحركة تتارجح الى يومنا هذا بين طعنات الخصوم ودفاع الانصار .

والواقع أن الانسان - مهما بلغ به تقديسه للابرار من رجال التصوف - تأخذه الحيرة أحيانا عند ما يصطدم بعبارات يخيل اليه أنها تشذ عن ظاهر الشرع . وإذا كان البعض من المتصوفة قد انحرف فالتصوف في أساس فكرته لا يزال سامي الغاية وقد رأينا الدكتور زكي مبارك الذي حمل حملة شعواء على التصوف يغالى عند ما ينفحه الوجدان بانعكاسه من نوره الباطني فيقول : (التصوف ج 2 ص 6) « ان كان في العالم قصيدة خالدة فهي التصوف ؛ هو وحده الانشودة الباقية يوم نبيد الاناشيد ؛ وأوفيت الدنيا دفعة واحدة وبقي انسان واحد يفتش عما حق فيها من الكلمات لما وجد اصدق من كلمة الصوفية » ويقول (ص 24) : « اهل الباطن وجودهم ضروري لانهم يعطرون الشريعة بعبير الروح ويسكبون عليها أسرار الخيال » ويقول (ص 205) : « الصوفية هم الناس ومن عداهم أشباح بلا ارواح » .

مصادر التصوف المغربي

ان تاريخ الحركة الصوفية جزء من تاريخنا العام الذى لا يشمل الجانب السياسى والاقتصادى والاجتماعى فحسب بل يتجاوزه الى الجانب الثقافى والروحى . على ان التصوف المغربى كان له كبير اثر فى توجيه وتلوين جميع مرافق الحياة بحيث انتشرت شذراته فى مصنعات لم يكن من المنتظر ان تحفل به فانك تجد اخبار الصوفية وحياة الزهاد ووصف الحركات الطرقية التى قامت فى المغرب فى اوقت مبكر مبعثرة فى كتب التاريخ والتراجم والمناقب والفهارس والرحلات ؛ بل حتى كتب الفقه مثل شرح ميارة على المرشد ومعيان النوشريسي الذى تحوى أجزاءه نتفا متناثرة لو نسقت لتحصلت منها مجموعة لا بأس بها فى وصف التيارات المتعاكسة التى خلقها انبثاق الطرقية فى المغرب .

اما كتب التاريخ المغربى فيغلب على انظن أنها تحوى من الصوفيات أكثر مما تحويه مصنعات الشرق لان الدور الذى لعبه التصوف المغربى فى الميدان السياسى لا يكاد يضاهى ويكفى ان نعلم ان اسرا مالكة لم تتمكن من مسك زمام الحكم بالمغرب الا بفضل روابطها مع الصوفية الذين بلغت سلطتهم الروحية على الشعب مبلغا اصبحوا يوجهونه الوجهة التى يرضونها بل ان هنالك حركات صوفية كالحركة الدلائية استغلت نفوذها الروحى فاحتفظت بمقاييد السلطة السياسية لنفسها - ولعل تتبع لحركة التآليف فى المغرب يلاحظ ان كتابة التاريخ توقفت او كادت بعد القرن الحادى عشر حيث ان أمهات المصنفات التى تعتبر اصولا للتاريخ المغربى قد صنف معظمها قبل ذلك العصر وعندما فترت كتابة التاريخ انبثق لون من التاريخ الخاص او تاريخ الاشخاص هو التراجم ويرى ليفى بروفنصال (فى كتابه مؤرخو الشرفاء) ان تكاثر كتب التراجم يرجع لاستفحال الطرقية فى القرن العاشر ولعل فى هذا رأى جانباً من الحق الا ان تطور ادب التراجم فى الشرق ربما كان له اثره أيضا على أن كتب التراجم عرفت من قبل وعدم كثرتها راجع الى ضعف حركة التآليف بالمغرب قبل القرنين السابع والثامن

أما كتب الرحلات ففيها نوعان نوع يشمل رحلات ابن بطوطة وابن جبير وابن رشيد والتجيبى والعبدرى ومن اليهم لا يكاد يلم بالصوفيات الا عرضا وهنالك طائفة من الرحلات كرحلة اليوسى (المحاضرات) والعياشى والناصرى والمقادري والكوهن يعثر الباحث فى ثناياها على مستندات هامة فى تاريخ الفكرة الصوفية والحركة

الروحانية .

ولنضرب أمثلة موجبة ليتبين مدى اسهام كل صنف من هذه المصادر في حفظ التراث الصوفي المغربي .

فنوع المعلومات الصوفية التي تجدها في كتب التاريخ تتصل أما بأشخاص يعدون من الصوفية كانت لهم صلات ودية او احتكاكات بملوك او معلومات تتعلق بالملوك والقادة السياسيين الذين كانوا يظهرون احيانا بمظهر التبتل والتقشف والزهد بحيث يجر الحديث عنهم الى الحديث عن متصوفة العصر وهنالكَ ضرب ثالث من المعلومات يتصل ببناء الاضرحة والنزوايا والرباطات ومساهمة الملوك في ذلك . فكتاب « المعجب في تلخيص اخبار المغرب » مثلا قد تعرض لاحمد بن قسي المتصوف الذي سيق الى عبد المؤمن وعفا عنه ولكن قتله بعد ذلك أصحابه الذين جاءوا معه من الاندلس (ص 126) وتحدث عن يعقوب المنصور فذكر أنه « أظهر بعد ذلك (اي عام 583) زهدا وتقشفا وخشونة ملابس ومأكل وانتشر في أيامه للمصالحين والمتبتلين واهل علم الحديث صيت وقامت لهم سوق وعظمت مكانتهم منه ومن الناس ولم يزل يستدعى انصالحين من البلاد ويكتب يسأل المدعاء ويصل من يقبل صلته منهم بالصلات الجزيلة (ص 170) وذكر أيضا أن أبا يوسف كتب قبل خروجه (أي الى الغزوة الثانية بالاندلس عام 592) الى جميع البلاد بالبحث عن المصالحين والمنتمين الى الخير وحملهم اليه قال فاجتمعت له منهم جماعة كبيرة كان يجعلهم كلما سار بين يديه » (ص 175) .

ونرى صاحب « الذخيرة السنية في تاريخ الدولة المرينية » يتحدث عن عبد الحق المريني فيصفه بأنه كانت له بركة معروفة ودعاء مستجاب وأنه كان يسرد الصوم وكان كثير الاوراد والاذكار (ص 29) واذا سمع بصالح او عالم قصده لزيارته (ص 30) وكان ابو سعيد معظما للعلماء موقرا للمصالحين يتواضع بين ايديهم (ص 37) . واعطتنا الذخيرة ايضا صورة لهذه الحركة المهدوية التي لها كبير اتصال بالفكرة الصوفية والتي اتسمت في المغرب بخطورة لم تعرفها في الشرق فاشار مثلا (ص 38) الى قيام العبيدي بجبل ورغة من احواز فاس وادعائه انه الفاطمي المهدي واتباع كثير من قبائل المغرب له وذلك اول عام 600 حتى قبض عليه واحرق في باب المحروق بفاس وكان العبيدي هذا « رجلا صالحا متخشعا كثير الورع والعبادة » وتهتم الذخيرة بلون آخر من التراث الصوفي هو الشعر فنراها تنقل مثلا (ص 47) قول مصعب الحشني :

فلندع ذكر زينب وسعاد ان ذكر الاله أقرب رحما

وقول السجلماسي (ص 55) :

طيب بذكر الله فاك فانه لاجل ما فاهت به الافواه

الى ان قال :

ما للفتى لا يرعوى وصباحه ومساؤه يعظانه بسواه
تلقاه تياها على من دونه ولسوف يعطشه الذي ارواه

معظم الطرق الصوفية فى العالم الاسلامى وقد لا حظ ابن عسكر ما اكدناه اول البحث من ان « الجبل » اكثر خصبا وانجابا للصوفية من غيره ويكفى أنه انجب الشاذلى وشيخه ابن مشيش !

وفى القرن العاشر أيضا الف ابن القاضى (المولود عام 960) كتاب «درة الحجال فى غرة أسماء الرجال » وجذوة الاقتباس وتحوى كل من الجذوة والدرة معلومات شتى عن صوفية المغرب وأحوالهم ومصنفاتهم وأسائيدهم فقد حدثنا عن أحمد المليانى الذى تزعم الانتساب اليه « الطائفة اليوسفية الملعونة (الدرّة ج I ص 87) وتحدث عن رضوان الجنوى (ص 147) فوصفه بأنه آخر المحدثين الصالحين وقد ولد رضوان هذا من أب مسيحي ومن يهودية أسلمها فكان يقول « خرجت من بين فرث ودم » ومع ذلك طبعت فاس الوادعة روحه الطاهرة بنزعة صوفية جعلته فى صف كبار العلماء الروحيين وقد افرده أحمد المرابى بكتاب سماه « تحفة الاخوان ومواهب الامتنان فى مناقب سيدى رضوان » وهذا دليل على مدى تأثير البيئة الصوفية الفاضلة فى تكييف النفوس ! وحدثنا ابن القاضى أيضا عن الطائفة الاندلسية التى قتل مؤسسها المبتدع على يد السلطان سيدى محمد بن عبد الله المخلوع عام 985 وعن طائفة العكاكزة الذين يجب ان « يحذرهم المسلم ولا يغتر بخز عبلاتهم » (ص 167) ! ولعل أهم ما تفيدنا به الدرّة والجذوة فى هذا الباب هو قيمة بعض الصوفية الذين كانت لهم قدم راسخة فى العلوم ومن بين هؤلاء محمد بن على الجزولى الذى تولى القضاء والخطابة بحضرة ابى سعيد المرينى وكان له التقدم فى اصول الفقه ومع ذلك لبس خرقة الصوفة (ص 267) .

وهناك مصنف يضاهى الدرّة فى نسق العنوان وهو « درر الحجال فى مناقب سبعة رجال » وقد طالعت نسخة منه بخط المؤلف الصغير الافرانى صاحب « صفوة من انتشر من اخبار صلحاء القرن الحادى عشر » الذى يعد كذلك مصدرا هاما فى الموضوع وذلك فى خزانة فضيلة قاضى مراکش العلامة السيد عباس بن ابراهيم وعلى ما فى هذه النسخة من بتر فانها تعطينا صورة عن المشاكل والاحتكاكات التى كان يشيرها فى المغرب وجود الطرقية واستفحالها ومعارضة الفقهاء لها وقد تحدث عن مشروعية ما يقرب للأضرحة من ذبائح والتبرك باتربتها وبناء المساجد على قبور الصالحين وهل يخرج من المزارات اللاجئون اليها من المجرمين وما الى ذلك مما كان يشغل الفكر العام اذ ذاك (اى فى القرن الثانى عشر) ! وقضية الطرقية والمشائخ والزوايا قد شغلت الرأى العام منذ القرن الثامن بصورة خاصة كما نبه على ذلك زروق فى قواعده وقد بلغت القضية مبلغا ادى بابن خلدون نفسه الى تصنيف كتاب فى التصوف سماه « شفاء

السائل لجملة مسائل » (وقد سبق لنا ان حللنا هذا الكتاب واثبتنا نسبته لابن خلدون فى سلسلة أبحاث نشرتها « رسالة المغرب » منذ سنوات) .

وتوجد مجموعة من كتب التراجم والمناقب صنفها افراد العائلة الفاسية التى قامت بدور هام فى توجيه الفكرة الصوفية الجزولية ومن هذه الكتب « مرآة المحاسن » لمحمد العربى الفاسى « والمنح الصافية فى الاسانيد اليوسفية » لاخته احمد بن أبى المحاسن اورد فيها لائحة شيوخ الصوفية الذين أخذ عنهم والده سيدى يوسف الفاسى ومنها المنح البادية لمحمد الصغير ابن عبد الرحمن الفاسى المتوفى عام 1134م ذكر فى قسمه الثالث الطرق المذكورة فى رسالة العجيمى وزاد عليه بعض الطرق المغربية والاندرلسية والكتاب موجود فى نحو 10 كراسات من حجم متوسط وقد صنف ابو زيد الفاسى كتابته فى التصوف منها « ابتهاج القلوب باخبار الشيخ أبى المحاسن وشيخه المجذوب » (والمجذوب هذا هو سيدى عبد الرحمن صاحب الملحون الذى جمعه دو كاستر عام 1896م فى كتاب سماه *Gromes de Sidi Abderrahmane El-Majdoub-Paris* وبستان الازاهر وتاليف فى مناقب محمد بن عبد الله معن الأندلسى ووالد أبى زيد هذا هو عبد القادر بن على الفاسى الذى كان رئيس ازاولية الجزولية وشيخ الطريقة الشاذلية فى الشمال وكان يعقد دروسا فى التصوف ولمحمد المهدي الفاسى ايضا كتب شتى فى التصوف منها « ممتع الاسماع فى أخبار الجزولى والتباع وما لهما من الاتباع » « والاماع » « وتحفة أهل الصديقية » الخ .

وقامت العائلة القادرية كذلك بدور مهم فى تاريخ الحركة الصوفية فمن افرادها محمد العربى بن الطيب القادرى الذى ذيل تحفة أهل الصديقية واخوه عبد السلام صاحب اغائة اللهفان باسانيد اولى العرفان « والمقصد الاحمد » فى التعريف بأحمد بن عبد الله معن الأندلسى و « معتمد الراوى » فى مناقب سيدى احمد الشاوى ونزهة الفكر فى مناقب الشخصين سيدى محمد ووالده سيدى أبى بكر الدلائى ومنهم احمد القادرى صاحب نسمات الآس فى حجة سيدنا أبى العباس تزهد منذ صباه ورحل الى مصر حيث أخذ أصول الطريقة القادرية على علماء الكنانة ومحمد ابن الطيب القادرى هو صاحب « الزهر الباسم » فى مناقب الحصاى « ونشر الثانى فى أهل القرن الحادى عشر والثانى » .

ومن العائلات التى كان لها تأثير عميق فى وجهة التصوف المغربى العائلات الدلائيه والناصرية والشرقاوية والوزانية سنتحدث عنها عند تطور الطريقة وموقف ملوكنا منها ويكفى ان نشير الى مصادر مهمة تتصل بهذه العائلات (كالروض اليانع الفائح) فى مناقب سيدى محمد الصالح للحسن بن رجال والمرقى لعبد الخالق العروسى ويتيمة العقود للعيدونى وبغية الرائي فى التعريف بالشيخ أبى عبد الله محمد المكى الدلائى لولده محمد والبدور الضاوية لسليمان الحوات والدرر المرصعة باخبار اعيان درة لمحمد المكى الدرعى الناصرى وهو كما يقول ليفى برو فنصال

أقدم تاريخ للحركة الناصرية في الجنوب وتحفة الاخوان في مناقب شرفاء وزان
لحمدون الطاهري .

وتوجد علاوة على ما ذكرنا كتب تراجم شتى يضيق نطاق البحث عن ايراد
جميعها ساق الكتاني معظمها في آخر السلوة منها « الدر النفيس » في مناقب الامام
ادريس بن ادريس لاحمد الحلبي الذي استوطن فاسا وعاش بها وترجمة ابن
مشيش لمحمد بن زاكور ومباحث الانوار في اخبار الاخبار لاحمد الولاى ذكر فيه من
لقيه من الصلحاء و « الانوار في ذكر طريقة السادة الصوفية الاخيار » لاحمد بن عطية
السلواى والمقباس في محاسن سيدنا ابي العباس للوزير الغسانى وسلوة المحبين
عبد الله بن يخلف وتحفة الزائر لابن عاشر الحافى وافادة المرتاد في التعريف بابن
عباد لابن السراج وطبقات الحضيكي (التى تختص بصوفية سوس)
والارتجال في مناقب مشاهير سبعة رجال ومناقب المختار الكنتى كلاهما لمحمد الامين
الصحراوى وترجمة الدباغ والدرقاوى لابن القاضى الخ .

تلك فذلكة عن كتب التراجم والمناقب وهذه الكتب لا تحوى فى الغالب الا تراجم
امتاز اصحابها بانطباع الصوفى بكل ما فى الكلمة من معنى . بحيث يسوغ لنا ان
نستند اليها بكل اطمئنان لاستخلاص صورة عن التصوف المغربى من خلال رجاله
وقد اعترف ليفى بروفنصال بان كتب التراجم المغربية لا تشتمل من ناحية عامة الا على
تراجم صوفية كان اصحابها من تلماء الاسلام (مؤرخو الشرفاء ص 49) ولا حظ
هنرى باسى فى كتابه أدب البرابرة Essai sur la littérature des Berberes
Alger 1920 P 27 ان مصنفات التراجم قد أغفلت الاساطيل الشعبية المنسوبة
للمصوفية والاولياء ولكن هذه الترهات المدسوسة على الصوفية يحتفل بها أقوام
يحرصون على جمعها من أفراء العامة كما فعل بعضهم بترجمة العالم الزاهد الشيخ
زروق الذى قام بنقد وتمحيص الفكرة الصوفية على نسق شرعى (راجع
legende populaire de Zarrouk Archives Berberes (Vol. L , Années
915 - 1916 p . 293

واذا كانت صورة هذه الشخصية المشهورة بأرائها الناصعة المبتوثة فى « القواعد »
و « عدة المريد » قد احتفت بها هالة من الاساطير الشعبية فما بالك بغيرها ممن لهم
تراجم غامضة فيجب ان لا نتقبل الا بكامل الاحتراس ما ينسب لشخصيات صوفية من
اقاويل تشذ عن الشرع .

تلك جملة كتب التراجم والمناقب التى يمكن ان نعتبرها مصدرا لتاريخ التصوف
المغربى وهى كتب مغربية صوفية والا فهناك كتب أخرى من هذا الطراز لمؤلفين
مشاركة تحتوى على مستندات هامة فى الموضوع لان المغرب جزء من بلاد الشرق
الاسلامى قد حظى رجاله باعثناء المؤرخين المشاركة وهنالك من الاندلسيين أيضا من
زار المغرب بل عاش فيه وترجم لصوفيته كابن عربى الحاتمى وابى البركات البلفيقي
وابن الخطيب .

ومنها كتب لادباء تلمسانيين كبستان ابن مريم والنجم الثاقب لمحمد ابن ابي الفضل سعد الانصارى الذى ترجم لابن عاشر والسبتي وغيرهما .

والنوع الثالث من المصادر هو الرحلات المغربية فهى تنقسم فى نظرنا الى قسمين: رحلات يهتم اصحابها اما بمظاهر العمران فى الامصار التى زاروها كرحلة ابن بطوطة وابن جبير والزياتى واما بالمظاهر الثقافية كرحلات ابن رشد والتجيبى والعبدري ورحلات اهتم اصحابها كثيرا بالحركات الصوفية فى الاقطار التى زاروها وغالب هذا الطراز اما رحلات الى الحج كرحلتى العياشى والناصرى أو داخل المغرب كمحاضرات اليوسى وروضة الانفاس فيمن لقيته بالحضرتين مراكش وفاس للمقرئ ولعل هنالك نوعا ثالثا من الرحلات التى تعد مصدرا للتصوف ولكنها اشبه بكتب مناقب كنسمة الآس فى حجة سيدنا أبى العباس (وهى رحلة سيدى احمد القادري مع شيخه سيدى احمد بن عبد الله معن) وعدم اعتبارنا النوع الاول من الرحلات مصدرا لتاريخ التصوف المغربى انما هو على جهة العموم والا فاننا نجد معلومات تتصل بالتصوف والصوفية فى رحلة ابن بطوطة مثلا الذى ذكر أنه لازم الشيخ كمال الدين القارى خمسة اشهر ووهب ما عنده للقراء ثم انتقل الى الحجاز ونزل بزاوية تنسب الى الملك بشير ونرى ابن بطوطة يحدثنا فى رحلته ايضا عن نوع جديد من الطريقة اشبه باندية الفروسية والرياضة وهى جماعة الاخوان أو الفتيان الغرباء الذين وجدهم فى الاناضول «يتعاونون على البر واکرام الضيف والاشترى فى الطعام والغناء والرقص واللهو البرىء ويتصل نظامهم بنظام الفتوة فى الاسلام غير أنك قلما تجد معلومات لها صلة مباشرة بالتصوف المغربى وكذلك رحلة الزياتى التى أكد لنا فيها ان « أحسن ما فى مغربنا من الزوايا الناصرية الموسومة بزاوية البركة وطائفتهم احسن الطوائف » ومن اغرب ما ذكره ابن بطوطة وذكره من المؤرخين المشاركة ابن خلكان ان يعقوب المنصور ترهبين وانخلع من الملك ولبس المرقعة وقصد بلاد المشرق زاهدا متبتلا وانه توفى هناك وقد فند سعد الانصارى هذه المقالة فى النجم الثاقب (مخطوط) وهذا الاغراق فى الخيال قد نتج على ما يظهر عما تحلى به يعقوب المنصور حقيقة من زهد حتى قيل أنه تنازل عن الملك لولده

وتوجد رحلات لمؤلفين زاروا المغرب او عاشوا فيه كابن الخطيب الذى تطفح رحلته « نفاضة الجراب » باخبار الادباء والصلحاء المغاربة وكأنس الفقير وعز الحقيير لابن قنفذ المعروف بابن الخطيب القسمطينى الذى افاض فى وصف الجو الروحى الذى خلقه فى المغرب الصوفى الكبير سيدى احمد بن عاشر دفين سلا .

اما محاضرات اليوسى فهى وصف شائق للحياة الادبية والصوفية بالمغرب فى القرن الحادى عشر الفها خلال رحلته الى الجنوب عام 1095 (ص 37) ويرسم لنا هذا الكتاب الوانا شتى عن التصوف المغربى يعطينا مجموعها صورة لا بأس بها عما بلغته الحركة الطرقية بالمغرب بعد القرن العاشر وسننقل للقارىء نماذج من هذه المعلومات القيمة عند ما نتحدث عن ادعاء التصوف ابان الانحلال وقد اشار لرحلة أبى عبد الله ابن ناصر الى الشرق وتلقينه الطريقة الشاذلية للمصريين (ص 59) وتحدث عن

الزاوية الدلائية وانهار سلطانها السياسى عام 1079 وعرج على عادة الاطعام فى الزوايا فذكر انه شاع اطعام الطعام ولا سيما فى بلادنا المغربية وخصوصا فى البوادي (ص711)

والرحلة العياشية الموسومة بماء الموائد مشحونة كذلك بالمعلومات الطريفة عن التصوف الشرقى والغربى الا ان رحلة سيدى أحمد الناصرى اقصر منها نفسا فى الموضوع رغم تمحض شخصية الناصرى للجانب الصوفى وقد اغتنم الناصرى وجوده بافريقية والجزائر وطرابلس ومصر فأسس فروعا للطريقة الناصرية وقد قام الاستاذ بربروجير A. Berbrugger بترجمة فرنسية مختصرة للرحلتين فى كتاب واحد سماه: Voyage dans le sud de l'Algérie et des Etats barbaresques de l'Ouest et de l'Est par El-Aïachi et Moulay Ahmed. الطريقة ايضا اخذ أصولها عن الشيخ سيدى محمد ابن ناصرو قد افادنا بمعلومات طريفة عن شيوخ الطريقة الزروقية الفاسية فى طرابلس وبرقة حيث مدفن الشيخ زروق (ج 1 ص 96) وكذلك فى باقى اقطار المشرق كما أشار الى بعض خصائص الطريقة فى مصر لا سيما الجامية والنقشبندية «التي قلما توجد فى ارض المغرب بل لا يعرفها اهله حتى بالاسم لبعده بلاد مشايخها» (ص 213) ثم وازن بينهما وبين الشاذلية المغربية فلم يجد فرقا الا فى الاصطلاح الراجع الى الاعمال الظاهرة وأهل هذا من أبرز الفروق بين الطريقة الشرقية والطريقة المغربية اذ بينما نرى الاولى مطبوعة بشكليات صارمة وتراتيب ومستويات «برتكولية» مما سنرى بعد اذا بالثانية موسومة بطابع الفطرة ومن جملة المظاهر الشكلية لبس الخرقة الذى هو عنوان الاندراج فى الطريقة فى المشرق هذا بينما الطريقة المغربية تكتفى بتشابك الاصابع كناية عن التعاهد بالتزام الشروط (غير ان قاسم الحلاوى ذكر فى مناقب عبد الكريم الفلاح (مخطوط) ان لابی الحسن الشاذلى طريقتين طريقة مشيشية فيها صحبة واقتداء من غير خرقة واخرى فيها لبس الخرقة وتلقين الذكر ومهما يكن فان الخرقة اندرست فى القرون الاخيرة) ومن الامور التى ابتليت بها الطريقة فى الاقطار الاسلامية ما اشار اليه العياشى من شيوع المنكرات فى المواسم (ج 1 ص 256) وقد تحدث عن كتاب يعزى لابی حامد الغزالي وهو منهاج العابدين فنسبه (وقد سبقه الى ذلك الحاتمي) لصوفى مغربى سبى هو على المسفر وكذلك كتاب النفخ والتسوية الذى ينسب للغزالي ايضا ويسميه الناس المضمون به على غير اهله (ج 1 ص 356) وتوجد غير هذا أشتات قيمة من المعلومات تلتقى ضوءا على بعض الجوانب الغامضة فى التصوف المغربى او تؤكد لنا على الاقل ما ورد فى المصادر الاخيرة

اما الفهارس فقد كان من حقنا ان ندرجها فى قسم التراجم والمناقب لان الفهرسة عبارة عن سلسلة تراجم لشيوخ المؤلف تتخللها احيانا معلومات ثقافية او اجتماعية او سياسية عن ذلك العصر .

ولعل اقدم فهرسة مغربية تنسم بطابع صوفى فهرسة القاضى عياض الا ان السمة العلمية غالبية عليها ومع ذلك فانها تعطينا صورة عن بعض من التقى المؤلف بهم من صوفية بفاس وسبته وقد طالعتها فالفيتها لا تختلف فى وجهتها عن « المدارك » وأهم ما تفيدنا به هو أن معظم علماء ذلك العصر كان فيهم نزوع طبيعى نحو العبادة والتبتل وان الروح الصوفية كادت تكون غالبية على الجميع .

وقد فتر ما كنا نلاحظه من تأليف الفهارس عند المغاربة وبالاخص السبتيين حتى استؤنثت فى القرن الثامن بفهرسة يحيى السراج واقرانه من كبار العلماء وامتد ذلك على وتيرة متوسطة الى ان جاء القرن الحادى عشر فظهرت فيما بعده فهارس اشتملت على تنف مبشرة من أخبار الصلحاء منها فهرسة سيدى عبد القادر الفاسى تحتوى على اسانيده الصوفية والمنح الابدائية لمحمد بن عبد الرحمن الفاسى الذى سبق الحديث عنها فى قسم التراجم ومرآة المحاسن نفسها تحتوى على فهرسة مؤلفها سيدى العربى الفاسى وبذل المناصحة فى فضل المصافحة لاحمد السوسى البوسعيدى .

وقبل ان نختم هذا البحث عن مصادر التصوف المغربى نأتبى الا الاشارة الى مجموعة متنوعة من المصنفات اهتمت بالموضوع منها المغربى ومنها الشرقى فمن ذلك طائفة من المصنفات فى نقد ادعاء التصوف منها « المزاييا فيما احدث فى ام الزوايا » للمحدث بن عبد السلام الناصرى (حيث اشار الى ان الشيخ سيدى احمد الصقلى هو الذى ادخل الى المغرب الطريقة الخلوتية بعد رجوعه من مصر) « وكشف قناع الالتباس عن بعض ما تضمنته بدع مدينة فاس » لمحمد بن احمد الصباغ « وعدة المريد الصادق » للشيخ زروق . (وسنحلل اهم فصول هذا الكتاب فى حديثنا عن الملبسين من المتصوفة) .
وهناك كتب أخرى تعتبر مصدرا هاما فى الموضوع منها رسائل ابن عباد والمباحث الاصلية لابن البنا التى شرحها ابن عجيبة والتى كان الشيخ التباع يربى بها اصحابه وهناك خارج الدائرة المغربية كتب شتى ألغت فى الطريقة الشاذلية ككتب ابن عطاء الله واخرى بعدها ككتاب للسيوطى « فى تاييد الحقيقة العلية وتشبيد الطريقة الشاذلية » وتحقيق الصفا فى الطريقة الشاذلية لمحمد بن عبد العزيز بن فهد المكي .

وتتوافر الى جانب ما ذكرناه فسيفساء من الرسائل والاجوبة والردود والحواشى والشروح مختلفة المنازع متباينة المشارب غير انها صورة حية للتيارات المتعاكسة التى كانت تهز الحركة الصوفية فهناك تأليف فى العشق مثلاً كابن الفقيرة الذى ألف كتابا فى مناقب ابي عمرو والقسطلى المراكشى (شمس القلوب) وهناك خطبة للسلطان ابي الربيع مولانا سليمان العلوى فى المواسم والطوائف وقد كان مولانا سليمان هذا صوفى الروح كما يتبين ذلك من اجازته التى تتصل بالجزولى على طريق التباع عن طريق الشيخ محمد الشراذى ومما يدلنا على مدى ما كان يتمتع به المغاربة اذ ذاك من حرية القول نقد ابي محمد المكي بن مريدة المراكشى دفين فاس الخطبة السلیمانية فى كتابه « الكواكب السيارة » وقد ألف الشيخ محمد الطيب بن كيران بأمر من مولانا

سليمان ردا على رسالتين وهابيتين تنسيبان لسعود بن عبد العزيز (طبع عام 1327 بهامش اظهار العقوق لمحمد بن مصطفى المشرفى الذى نقد فتوى الشيخ محمد عبده) كما نة بها مفتى فاس سيدى المهدي الوزانى فى كتاب سماه النصيح الخالص الخ ويوقفنا هذا على مدى اسهام فقهاء المغرب وصوفيته فى النشاط الفكرى المتولد عن مساجلات انصار التصوف وخصومه (او على الاقل خصوم الملبسين من المتصوفة والا فان عبده كان صوفى النزعة وكذلك الافغانى كما سنرى) ومما صنف ايضا فى هذا الباب مقام التجلى والتخلى من صحبة الشيخ ابى محلى لاحمد التواتى .

أما الشروح التى يمكن الرجوع اليها لتوضيح الفكرة الصوفية حول الاخلاق والمثالية فهى شروح الحكم العطائية التى يوجد منها المثنى الكثير منها لابن عباد وزروق والقلصادى واحمد جرموس الفاسى وللحراق ولابن عجيبة المتطوانى ومحمد بن عبد السلام بنانى والشيخ الطيب بن كيران الخ . ومن الرسائل جواب الشيخ الغزوانى عن أسئلة الناصر اللقانى المصرى وهى نموذج للتاويلات الصوفية المغربية للقرآن اما القصائد فكثيرة منها ارجوزة حدائق الازهار فى الزاوية للياغى والمقباس للموزير الغسانى وديوان الحراق الذى نحا فيه منحى ابن الفارض وابن عربى وعبد الغنى النابلسى فى وحدة الوجود والتلبس بما يسمونه الحقيقة المحمدية ويعلم نفس الحراق احيانا فيكاد يطاول سلفه ابن الفارض فى رقة الاسلوب وبسمو المعنى ومما يتصل بالتصوف العام قصيدة لاحمد الشريشى السلوى الشاعر الطيب وقد شرحها كل من احمد الصومعى واحمد ابن ابى المحاسن الفاسى وهناك كتاب يمكن ان يعتبر خلاصة للادعية النبوية التى جرت على السنة الصوفية بعد القرن التاسع وهو دلائل الخيرات الذى شرحه افراد من العائلة الفاسية وقد انتشر فى العالم الاسلامى هو وذخيرة المحتاج للشيخ المعطى الشرقى وقد نحا المغاربة منحى الصوفية المشاركة فى مدح الاشياخ بقصائد لا تخلو من معلومات تفيد المؤرخ من ذلك دالية اليوسى فى مدح سيدى محمد بن ناصر الدرعى وهى « مشهورة بين اهل الادب » عارض بها دالية البوصيرى فى ابى الحسن انشاذلى وابى العباس المرسى وقصيدة البوصيرى هذه تدل على ما كان للصوفية المغاربة من مكانة فى نفوس صوفية الشرق (وقد مدح البوصيرى كذلك ابا محمد صالح) (I)

(I) كان قطب الدين القسطلانى بمدرسة الحديث بالقاهرة كثير الاعتناء باصحاب ابى صالح الوافدين على مصر .

الزوايا والرباطات

ان من ابرز ما امتاز به الشعب المغربي منذ عرق العصور الى جانب روحه الاستقلالية قابليته الفطرية للتأثر بكل غريب وسرعة انفعاله وقد ينقلب بعد حين اذا لم يكن ذلك العمل الذى اثر فيه قوى المفعول فى نفسه نذلك راينا المغاربة يرتدون نحو من انتهى عشرة مرة - على ما ذكر ابن خلدون عندما كان ايمانهم بالاسلام وامثلية مبادئه لا يزال سطوحيا وكانت ذكرياتهم الوثنية لا تزال مهيمنة على تفكيرهم القصير ولا شك ان للصيغة البدائية التى كان يتسم بها المغرب اذ ذاك آثارا فى هذه القابلية السهلة ! ثم تغلغلت الروح الاسلامية فى نفوس المغاربة وتجاوزتهم تيارات جديدة داخل الاطار الاسلامى لم يستطيعوا مغالبتها فانساق البعض مع هذا التيار والبعض الآخر مع ذاك ولكن المذنبين انفعلوا للنحلة البرغواطية التى كانت صورة مشوهة للاسلام ممزوجة بالتقاليد المحلية - بدافع هذا الاستعداد الروحي المكامن - حتى استطاع مؤسسها صالح ابن طريف ان يقيم دولة فى تامسنا واطرافها استمر وجودها اجيالاً وعانى من لأوائها كل من الادارسة والمرابطين وفى نفس الوقت كانت المذاهب المختلفة ننحدر الى المغرب من الشرق الاسلامى الذى كان يعج بالفرق الدينية ذات الاهداف السياسية فشاهدنا فكرة الخوارج تغزو المغرب وتنتشر فيه من اوائل المائة الثانية الى آخرها كما تسرب اليه مذهب الروافض وقد قامت فى الجنوب دولة « خارجية » على يد فرقة الصفرية المدرارية التى اسست مدينة سجلماسة عام ١40 هـ وكان بعض هؤلاء اباضيين كمحمد بن ميمون واستمرت دولتهم الى عام 466 عند اول حجابة المنصور ابن ابي عامر وكان للاسلام السنى فى شخص المولى ادريس مصادمات عنيفة مع هذه الافكار المتطرفة التى كانت تستغل هذه الفطرة الفتية والقلوب المتفتحة وكانت الحركة الصوفية قد بدأت منذ ذلك بافريقيا الشمالية فى شكل مزارات مقدسة لاجداث الصحابة والتابعين الذين رافقوا عقبة بن نافع فى فتوحاته وهم زهاء ثلاثمائة والذين استشهدوا فى الحرب ضد كسيلة واول مزاراة من هذا النوع فى الشمال الافريقى قبور هؤلاء الشهداء التى حصصت واتخذ عليها مسجد عرف باسم عقبة اما فى المغرب فلعل اول رباط من هذا النوع وقع تاسيسه هو رباط شاكر الذى وصفه ابن الزيات فى التشوف بأنه « كان مجمعا للصالحين من قديم ولا سيما فى رمضان يفدون من كل أوب » وشاكر هذا من أصحاب عقبة بن نافع على ما ذكره ابن الزيات والذى بنى هذا الرباط هو يعلى بن

مصلين الرجراجي وكان يقاتل كفار برغواطية ! وهذا يدلنا على أن هذا الرباط كان ماوى للمجاهدين بقدر ما كان موثلا للزهاد . ولعل الفكرة الصوفية انبثقت لأول مرة فى بلاد رجراجة حيث ورد سبعة من الصحابة حسب ما يقول كثير من المؤرخين ويظهر ان ناحية الشمال كانت لا تزال فيها فى المائة الثانية بقايا رهبنة مسيحية اذا صدقنا ما حكاه صاحب القرطاس (ج ١ ص 49) عن ذلك الراهب الذى وجده المولى ادريس فى صومعة قريبة من المكان الذى اسس فيه مدينة فاس وقد حكى له الراهب عن راهب كان قبله فى تلك الجهة قبل مائة عام مما يدل - ان صح - على ان حلقات الرهبنة كانت موصولة .

ولكن بعد ما وصل الى المغرب صدى نكبة الاشراف العلويين فى الشرق اثر قيام الدولة العباسية عقب مذبحة الفخ اشتد عطف المغاربة على سلالة مؤسس هذا الدين الاسلامى الذى يدينون به وقد تجلى هذا العطف فى الاستقبال الحماسى الذى حظى به المولى ادريس فى شمال المغرب وسليمان بن عبد الله الكامل فى تلمسان وقد دخل أكثر ولد هذا الاخير الى بلاد لمطة والسوس الاقصى (الممتع ص 3) ولا يمكن ان نعلل تلك السرعة الحارقة التى قامت بها دولة الادارسة فى بلاد كانت تستعصى حتى على زعمائها المحليين الا بذلك النفوذ الروحى الذى يحظى به الاشراف والذى سيلعب دورا مهما فى تمهيد السبيل لكثير من الشيوخ الذين سيتزعمون الطريقة فى العصور التالية .

ولعل من اقدم الرباطات المغربية رباط ونجاج بن زلو اللمطى السوسى الذى كان يسمى دار المرابطين وقد اتخذ مجمعا لطلبة العلم وقراء القرآن حسبا ورد فى التشوف (ص 36) الذى نجد من بين رجاله الصوفية كثيرا من « المعلمين » المنقطعين لتعليم كتاب الله . وهذا مظهر ثان لنوع ما كان يشغل به الصوفية اذ ذاك وسنرى فيما بعد كيف تطورت الفكرة الصوفية فانضافت الى التعبد بالقرآن تعبدات بالأدعية والاذكار .

وكان هنالك نوعان من الرباطات : رباط من الطراز الذى اشرنا اليه وكان يشمل المدينة بكاملها كرباط ماسة ورباط تيط ورباطة زرهون ورباط من نوع آخر هو عبارة عن محلة يرباط فيها المجاهدون وقد روى ان الضفة اليسرى لمصب أبى رقراق كان يرباط فيها نحو من مائة الف من الغزاة الذين كانوا يتطوعون لمقاومة النحلة البرغواطية . وبين هذه وتلك الرابطة التى ابتناها عبد الله ابن ياسين فى جزيرة قرب الساحل وتبتل فيها ثلاثة اشهر مع نفر من كدالة فى مقدمتهم يحيى ابن ابراهيم أمير صنهاجة وقد توارد الناس على هذا الرباط حتى بلغ عدد المرابطين الفا من أشرف صنهاجة كانوا النواة التى قامت بتأسيس الدولة المرابطية فكانت هذه هى الدولة الثالثة التى قامت فى المغرب على أساس فكرة مذهبية بعد الدولة الموحدة فى سجلماسة والدولة الادريسية فى الشمال وقد فسح استعداد المغاربة الروحى المجال لدعاة المهدوية مثل محمد ابن تومرت الذى اسس دولة الموحدين والعبیدی الذى قام بعده فى جبل ورغة من احواز

فاس حيث تبعه كثير من قبائل المغرب اول عام 600 هـ حتى قبض عليه واحرق في باب محروق بفاس (الذخيرة السننية ص 38) وكان العبيدى هذا « رجلا صالحا متخشعا كثير الورع والعبادة ثم ادعى المهدوية بعد ذلك اقوام منهم ابن ابى محلى الذى توجه الى بلاد القبلة بعد ما كان صديقا لمحمد بن ابى بكر الدلائى ودعا لنفسه زاعما أنه المهدى المنتظر فاستخف قلوب العوام - كما يقول اليوسى فى المحاضرات (ص 91) وتبعوه فدخل بلد سجلماسة وهزم والى الملوك السعدية واستولى عليهم ثم اخرجهم من درعة وتبعهم الى حضرة مراكش وفيها زيدان ابن أحمد المنصور فهزمه وأخرجه منها وذهب فاستغاث بأهل السوس الاقصى فخرجوا الى ابن محلى فقتلوه وهزموا عسكره شذر مذر » (ص 91)

وكانت نفس الحركة ملحوظة كذلك فى الاندلس أيام المرابطين حيث ذكر صاحب لسان الميزان (ج I ص 247) ان أحمد بن قسى ابتنى مسجدا فى بعض قرى تلب (بالبرتغال) وتحدث بالاباطيل وتبعه كثير من الاعيان وكاتب أهل المرية يدعوهم الى خلع الملتزمين وقد تمكن منه عبد المؤمن فعفا عنه بعد ما سجنه وقد ادعى النبوة كذلك فى الاندلس كما ورد فى الاحاطة والدرر الكامنة ابراهيم الفزارى الساحر فقام بالرد عليه ابو جعفر أحمد بن الزبير صاحب صلة الصلة حتى قتل على يديه فى غرناطة. وقد قاوم المرابطون هذه الانتحالات الا ان مقاومتهم كانت احيانا تشمل حتى العناصر الطيبة فقد ذكر ابن بشكوال فى تاريخه ان ابا العباس بن العريف بعد صيته فى العبادة والزهادة وكثر اتباعه على الطريقة الصوفية حتى بلغ ذلك الى امير الملتزمين على بن يوسف ابن تاشفين ويقال ان فقهاء بلده اتفقوا على انكار مذهبهم فسعوا به الى السلطان فامر باشخاصه من غرناطة كما استقدم ابا الحكم بن برجان من اشبيلية وكانا نمطا واحدا فى الانتحال والصلاح حتى كان ابو الحكم يلقب بغزالى المغرب ! . ولكن الملوك المرابطين كانوا معذورين فى هذه الحملة ذلك أن الرق بدا يتسع نظرا لكون المقالات الصوفية كانت معقدة مستعصية على العقول التى تفهمها على غير وجهها ولان ادعاء التصوف أصبحوا كذلك يثون دعاويهم المسمومة فى الناس والمرابطون وان كانوا مشبعين بروح صوفية - لا سيما ابن تاشفين الذى كان متورعا متقشفا (القرطاس ج 2 ص 36) الا انها كانت سنية سلفية عليها مسحة من طابع صدر الاسلام وقد ادى الحال بعلى ابن يوسف كما سنرى الى احراق كتب الغزالى التى كان بعضهم يسيء فهمها ومع ذلك فقد بدأت حركة الرباطات والزوايا تنتشر فى طول المغرب وعرضه واصبح الناس يتكثرون بصورة غريبة حول دعاة المشيخة وقد ادرج صاحب التشوف فى ثنايا كتابه جملة من اسماء الرباطات التى كانت بالمغرب قبل القرن

السادس الهجرى ومعظمها بربرية الاسماء مما يزيدنا يقينا ان هذه الحركة الطرقية انبثقت لأول مرة من الجنوب فمنها رباط تامسسط من اعمال مراکش (التشوف مخطوط رباطى ص 75) وذكر فيه أيضا باسم ٦8 و تاسمات و تاسمات ص ١١٢ ولعل هذا الاخير ارجح) ورباط تانوما طهير (كذا) من دكالة (ص ١٠٧) واوجدنا من ركونة (ص ١٠٨) ورابطة الغار خارج باب اغمات (ص ١٥٤ و ١٧١) يمسسين بأزمور (ص ٢١٦) ورباط عين الفطر بساحل أزمور ويقال له رباط تيط (الممتع ص ١١٣) وهو رباط اولاد امغار الصنهاجيين ورباط تنمل دار الموحدين ورباط ماسة من قبائل المصامدة (الممتع ص ٣٠) ولم تتخلف عن هذه الاسماء البربرية الا رابطة زرهون التى اقيمت حول الضريح الادريسي ثم تتابع بناء الزوايا والرباطات فأسس رباط حول ضريح ابي محمد صالح وازدهرت حول هذا الضريح مدينة آسفى وهذا هو ما وقع قبل ذلك لزاوية ابي النور المشتراي وتلميذه ابي شعيب ايوب ابن سعيد بأزمور ولعل من اول زوايا المدن زاوية صالح ابن حرزهم بفاس وهو تلميذ الغزالي .



وما دمنّا نتحدث عن مخاريق ادعياء التصوف الذين زيفوا الفكرة الصوفية منذ العصور الاولى فلا بأس ان نتعرض لترهاتهم حتى نكون على بينة من أمرهم وحتى لا نخلط بينهم وبين الصوفية الحقيقيين

فقد ظل المغرب خلال العصور الاولى بعيدا عن الطوائف الضالة وعن النظريات الشاذة التي كانت تعصف اذ ذاك بالشرق وقد شهد ابو بكر الطرطوشي الذي صنف كتابا في البدع والمحدثات في رسالة وجهها من الاسكندرية الى سلطان المغرب بأن اهل المغرب هم المشار اليهم في الحديث الشريف « لا يزال اهل المغرب ظاهرين على الحق » لما هم عليه من التمسك بالسنة والجماعة وطهارتهم من البدع والاحداث في الدين ! ونحن لا نكاد نجد أثارة بدعة جافية في ربوع المغرب قبل القرن السادس ولا يمكن ان نعثر فيما صنف خلال القرون الاولى كالتشوف على اشارة الى شذوذ عند الصوفية او صدور دعاوى نابية عنهم لان التصوف كان اذ ذاك مطبوعا بالبساطة ولم يكن الصوفية يختلفون عن بقية الناس الا بكثرة العبادة وتلاوة القرآن وسرد المانور من الادعية وكانت الاذكار نفسها مقتبسة من الآثار الواردة من القرآن من ذلك بعض الاحزاب لا سيما احزاب الشاذلي التي تتالف مطالعها من سلسلة آيات ولم يكن لبس الخرق والمرقعة صفة لا زمة للصوفي المغربي الا اذا جاء ذلك عفوا عن طريق الزهادة في متع الدنيا وكانت الرباطات عبارة عن مجامع لقراء العلم وتلاوة القرآن والجهاد فاذا طالعت تشوف ابن الزيات وجدت أن كثيرا من رجاله كانوا « معلمين » أو مدررين يعلمون القرآن للصبيان ! .

وكان الامر على خلاف ذلك في الشرق حيث ترجع معظم المستحدثات الشاذة الى القرن الثالث كوحدة الوجود والحلول والتحدث بلسان الحقيقة المحمدية والايفال في لبس المرقعات واندساس الادعياء في صفوف النزهاء حتى كان القشيري ينشد اذا جلس اليه الصوفية وعليهم الهيات والمرقعات ابياتا منها :

اما الخيام فانها كخيامهم وأرى نساء الحى غير نساها

ثم يقول أما الهيات والمرقعات فمعروفة وأما القلوب فمنكرة

وكان الجنيد ينشد :

اهل التصوف قد مضوا صار التصوف مخرقة

صار التصوف ركوة وسجادة ومذقة

ووصف ابن سليمان الداراني الصوفية بانهم موشحون باعراض الدنيا يحافظون على السبجات المزينة والسجادات والمرقعات بينما هم موغلون في الشبهات والمحرمات متخذون ظاهرا الدين شركا للحطام وقد سئل مالك عن جماعة يأكلون كثيرا ويرقصون كثيرا وذكرت له احوالهم فضحك ثم قال : امجانيين هم ؟ ! .

والواقع ان ملوك المغرب في تلك العصور كانوا مشبعين بالروح الصوفية الناصعة يترصدون - معززين من طرف رجال الدين - لكل من تحدثه نفسه بالابتداع والظهور بالمخاريق والشطحات على ان اكثر الذين ناهضهم ملوك بني تاشفي

او الموحدين هم من الاندلس واشدهم غواية ابن قسى صاحب خلع النعلين وبعض
المتمهدين .

غير ان الفكرة الصوفية ما لبثت ان تشعبت فتسرب اليها الانحراف والمشدوذ بعد
القرن الثامن الهجرى على اثر انتشار الطريقة واندساس الادعاء فى المزايا والرباطات
فانتحل الكثير المذهب الصوفى لاعراض لاثمت الى الروح بصلة واصبح المتصوف
عرضة للافتيات يستغله كل من يريد التوصل الى أعراض الدنيا عن طريق الشعوذة
والتدليس على العوام والدهماء فتجردت الطريقة من شتى مظاهر المروء والسمو
والجاذبية والجمال .

وبدأت الفكرة الصوفية المغربية تتبلور منذ القرن الثامن محاطة بهالة من
الشكليات المستحدثة وما زال التراث الصوفى يتضخم ويتسع الى اواخر القرن الثانى
عشر حيث اتضحت الخطوط واكتملت الرسوم والحدود بفضل ذلك النبع الفياض
من التأليف التى ترجمت للصالحين ومناقبهم وطرائقهم .

والحقيقة ان التصوف بدأ يتدهور منذ اصبح فى متناول العوام تلوكه السننهم
فى غير هدى ولا اتزان ولن اصرب لك سوى مثل واحد وهو طريقة ابنى محمد صالح
دفين اسقى وتلميذ ابنى مدين الغوث فقد كان اماما ذائع الصيت يرد عليه الصوفية
حتى عن مصر لالاخذ عنه وانتشرت طريقته خلال القرن السابع فكثرت تلاميذه فى الشام
وبلاد الكنانة حتى مدحه البوصيرى بقصيدة طويلة مطلعها :

قفابى على الجرعاء من جانب الغرب ففياها حبيب لى يهيم به قلبى .

غير ان طريقته هذه التى كانت سنية المعالم ما لبثت ان انحرفت بمادسه فيها
الدخلاء والادعاء واصحاب الاغراض من الدجاجلة والملبسين وقد صنف احمد الماخرى
« المنهاج الواضح » لا شىء سوى صون طريقة جده ابنى محمد صالح عن « تاويل
الجهلة من متعسفى العصر » وقد اكد فى هذا الكتاب ان طريق التصوف افلت فى
معظم بلاد المغرب (ص 14) وان سوقها بار وانصاره قد ولت الادبار فظهر من الفتن
التى ابدعت فى مواسم الخير ومواضع العبادة والبدع التى احدثت بالجهل من
اهل الشر ومدعى الارادة كلهم توسموا بزى الفقر ولكنهم حجبوا عنه فى الحقيقة
بالغشامة والوقر » (ص 18 - 19) وقد انطوى بين الناس بساط المورع .. فالتبس
الطريق على سالكيه (ص 389) وثارت نائرة طلبة العصر وفقهاء المصر على المتصوفة
الذين يلبسون المرقعات ويتطوقون السبعات (ص 159) .

وفى القرن الثامن ظهر ابن خلدون بكتابه « شفاء السائل » فرد الطريقة الى
اصولها وحلل خصائص الصوفية الحقيقية ليميزوا عن الادعاء

وفى القرن التاسع برز محتسب الصوفية الامام النقاد الشيخ زروق بكتابه «عدة المريد الصادق من اسباب المقت فى بيان الطريق وذكر حوادث الوقت » وقد علل انتشار المبتدعة والادعياء بانتقاص الايمان والجهل بأصول الطريقة واعتقاد ان الشريعة خلاف الحقيقة (وهذا عنده من مبادئ الزندقة) وحب الرياسة مع الضعف عن اسبابها ثم اكد ان الصوفية الحقيقيين انفسهم عرضة للخطأ وان مقالاتهم يجب ان تعرض على الكتاب والسنة وان الفقه والاصول شرطان فى التصوف فلا تصوف الا بفقه . ثم تعرض الى قوم أخذوا بكلام أمثال ابن سبعين وابن الفارض والحائمي مع عدم تحقيقهم به وقوم خاضوا فى امر ليسوا منه على حقيقة بل فهموا كلام الائمة فادعوه حالا لانفسهم . . وقوم فرحوا بما عندهم من الظاهر وجمدوا عليه او شطحوا بما فهموا من علم الباطن ودعوا اليه وهنالك طائفة تعلقت بالاحوال تدعى أنها ترى رجال الغيب كالخضر وتخبر فى ذلك بامور اما كذبا صراحا واما تلبس عليها الامر بخيال شيطاني وطائفة ادعت الغناء والتصرف بغير اختيار فتبسطت فى المحرمات وطائفة ظهرت بالجناب وقوم غلب عليهم الكسل فعدلوا الى رخص المذهب من السماع والاجتماع واشار التنزيى بالمرقعات المزينة والمسيحات المزخرفة والسجادات المزوقة والعكاكيز الملفقة وقوم آثروا المصالح العامة وتبعوا الفضائل فجنحوا لاطعام الطعام وقوم اضطرمهم البحث عن الكنوز والكيمياء واسرار الحروف الى تضييع الواجبات ففتحوا باب المحنة على انفسهم وعلى المسلمين بالخروج على الامراء وقوم تجردوا للعبادة فوقعوا فى مهاوى البدع من طريق التشديد ومتابعة الهوى بترك السماح والسهولة وأعظمهم طائفة ادعت المشيخة والتربية وان ما هى عليه هو الموصل للحق وربما اسندوه لبعض أهل الصدق وأخذوه بالعموم بينما كان يعمل هو به فى الخصوص .

ثم اكد الشيخ زروق قائلا : « ولقد تتبعنا الطرق الموجودة بايدي الناس فى هذه الازمنة فلم نجد لاهلها فتحا ولا نورا ولا حقيقة ولا علما ولا ذوقا ولا فهما بل ولا لذة نفسانية غير لذة الرياسة والامتياز بالاختصاص . . » وهنا تعرض الى الاسس العملية التى بنى عليها الطريقون مددعم فذكر (I) انهم قرروا مخالفة النفس بكل وجه وغلطوا فى هذا الاطلاق لان المقصود موافقة الحق بمخالفة النفس لا مجرد مخالفتها واستشهد بقول عمر بن عبد العزيز « اذا وافق الحق الهوى فذلك المشهد بالمزبد » . (2) انهم تجردوا عن المعتادات بدلا من الانس بها وتغالوا فى بعض المظاهر كتوفير ما تحت اللحية وادخلوا على انفسهم المشاق والاجر على الاتباع لاعلى قدر المشقة وقد تعرض الشيخ زروق فى « عدة المريد » الى الفتنة التى وقعت فى الاندلس فى القرن الثامن حول قضية اتخاذ المشايخ حتى تضارب الناس بالنعال وكتبوا الى البلدان الاسلامية يستفتون فكان من جملة الاجوبة « جواب لبعض قضاة مصر » ولعل الشيخ زروق انما يعنى ابن خلدون الذى تولى القضاء فى القاهرة حيث صنف - على ما رجحناه فى بحث سبق ان نشرته رسالة المغرب على حدة - كتابه « شفاء السائل فى جملة مسائل » الذى تعرض له زروق فى عدته وقواعده دون ان يصرح باسم

المؤلف ولا شك ان شوب تلك الفتن كانت نتيجة مباشرة لانحراف التصوف عن الجادة وتدخل العوام في رقائقه وقد كان الشيخ زروق يحذر من كتب الصوفية الرقيقة ومن كلامهم الرقيق كما كان ابو المحاسن الفاسي ينهى عن ذلك مؤكدا ان كتب الحاتمي وابن الفارض « تسد عن الناس باب الفتحة » حسب تعبيره ويدعو الى الادمان على حكم ابن عطاء الله . والشعراني (I) نفسه كان ينهى مرديه عن قراءة كتب التصوف والتوحيد المطلق كمصنفات ابن عربي وغيره من « غلاة الصوفية » (البحر المورود ص 274) وهذا لا يتنافى مع ما جاء في مقدمة اليواقيت والجواهر من الدعوة الى كتب ابن عربي فانه احتسب هناك - كما يقول زكي مبارك - حين اقنع المريد بان ما جاء في كتب ابن عربي مخالفا للشرع انما هو من وضع الدسائسين وقد حذر الشيخ زروق (في قاعدة 207) من تلبيس ابن الجوزي وفتوحات الحاتمي بل كل كتبه او جلها كابن سبعين وابن الفارض والعفيف التلمساني والاسود الاقطع والتجيبى والششتري) ومواضع من الاحياء للغزالي ومواضع من قوت القلوب لابي طالب المكي وكان اليوسى من المعجبين بنظم الحلبي فكان يقضى له ضرورياته مدة اقامته بفاس من ماله الخاص حتى نظم قصيدة تكلم فيها على لسان الحق فنظم عليه الميوسى ونهاه سدا الذريعة وحماية لجانب الشريعة فاصر الحلبي فلم يتردد صاحبه عن هجرانه وكان الحلبي هذا من كبار العلماء ولكنه كان يرى أنه على بصيرة من ربه فيما ينظم بلسان الوجد والحال .

وقد حمل اليوسى في محاضراته حملة شعواء على ادعياء الطرقية ورسم لنا صورة عما انتهى اليه التصوف المغربى بسبب من اندس في حظيرته من مغرضين فقد قال : « كم تظاهر بالخير من لا خير فيه من مجنون أو معتوه أو موسوس أو ملبس فيقع به الاغترار للجهلة الاغمار . . وقد يشايعه من هو مثله من الحمقى ومن الفجار » (ص39) ومن اغرب ما حكاه اليوسى (ص 40) ان رجلا ورد على سجلماسة واتسم بالصالح فاقبل عليه الناس ثم تبين بعد انه يهودى وكانت بسجلماسة ايضا شجرة يقال لها

(I) ذكر الشعراني في تنبيه المغترين (ص 7) ان بعض الناس دس في كتابه البحر المورود في الموائق والعهود وفي مقدمة كتابه كشف الغمة عن جميع الأمة ما يخالف ظاهر الكتاب والسنة وأثار ذلك فتنة في الجامع الازهر ولم تخمد الفتنة الا بعد ان ارسل النسختين الاصيليتين المجازيتين من بعض مشايخ الاسلام الى العلماء الازهريين للاطلاع عليهما وقد أشار الشعراني في كتبه الى ما استحدثه كثير من مشايخ وفقراء عصره مما يخالف السنة حتى أصبحت أصول التصوف غريبة عند منتحلي الطريقة .

الشجرة الخضراء لدوام اخضرارها فجعل النساء يزرنها استغراباً منهن لحالها ويعلقن عليها الخيوط ويطرحن الدراهم في اسفل جذعها بل كان العوام من الرجال ينسبون اليها ترهات الاراجيف (ص 36) فبعث الاستاذ ابو زيد عبد الرحمن الشريف جماعة من طلبته استاصلوا شافتهما وقطعوا جذورها وهكذا كان علماء الصوفية يترصدون للبدع والمبتدعة .

وقد افاض اليوسى فى وصف حيل الملبسين من ذلك قوله . « فما شئت ان تلقى جاهلاً مسرفاً على نفسه لم يعرف بعد ظاهراً الشريعة فضلاً عن ان يعمل به فضلاً عن ان يخلص الى الباطن فضلاً عن ان يكون صاحب حال فضلاً عن ان يكون صاحب مقام الا وجدته يصول ويقول وينابذ المعقول والمنقول واكثر ذلك فى ابناء الفقراء يريد الواحد منهم ان يتحلى بحلية ابيه ويستتبع اتباعه بغير حق ولا حقيقة بل لمجرد حطام الدنيا فيقول خدام ابى وزريبة ابى ويضرب عليهم المغرم كمغرم السلطان . : ثم يخترق لهم من الخرافات ما يدعيه سيرة وديننا يستهوهم به (ص 107) ووصف دعاة الاطلاع على الغيب والمتظاهرين بالوجد والسكر وصفا رائعا فقال : « وأما ما نحن فيه من ادعاء الاطلاع على الغيب والتظاهر بالكشف والتصرف بالوجود فهو الكثير فى زماننا فى المنتسبين دعوى منهم وتشبعا بما لم يسطوا » الى ان قال : « فمنهم من يستند الى مجرد خيالات منامية ويتاولها لنفسه ومنهم من يحكم ظناً وحرصاً .. ومنهم من يتظاهر بالوجد والسكر ويقول ما يقول فى ذلك فاذا كذب وليم يقول والله ما أدري حين تكلمت ما أقول ومالى اختيار وظن أنه يتخلص بهذا من الملامة » (ص 110) . وقال : « وقد انحصرت دعاويهم فى الحدثن والكوائن وما قرب الناس ولم يرتقوا الى ما فوق ذلك لجهلهم فاشتغلوا بما يطلبه العوام » (ص 111) .

وما حدثنا به اليوسى فى اواخر القرن الحادى عشر (المحاضرات بدأ تصنيفها عام 1095) لا يختلف كثيراً عما حدثنا به زروق فى القرن التاسع الممهم الا من حيث الاستفحال والتلون فى الشر فاستمع الى اليوسى يصف بعض الحيل فيقول : « ومنهم من يستند الى التنجيم وعلم الاقترانات او الى خط الرمل او نيروجات أخرى تشببه ومنهم من يحتال احتيالا فاذا قدم الوفود دس من يسالهم عن سفرهم وما وقع لهم فيخبره بذلك فاذا خرج جعل يشير الى تلك الامور فيقولون قد اطلع الشيخ على احوالنا واكثر ما يحكى من هذا النوع فى هذا الزمان انما هو من اخذ هذه المداخل احتيال من المتبوع او جهل من التابع والعوام يستنطقون من لا ينطق ويفسرون ما لا يفسر فهم الشياطين فى زى المؤمنين » (ص 112) ثم تحدث عن ظاهرة اخرى فقال : « .. نجد الفقير يثقل عليه ان يتصدق بدرهم لمسكين محتاج او يتيم وارملة ويخف عليه ان يحمل الدينار والدينارين الى دار شيخه » (ص 118) .

وكانت البادية المغربية اكثر ايقالا فى الابتداء واشد انحرافا عن الروح الصوفية لغلبة السذاجة على اهلها الذين كانوا يبلغون فى التبرك بآثار الصالحين حد المشذوذ

وقد خص اليوسى بالذكر المصامدة (لا سيما رجراجة) موطن الاضرحة والمزارات مؤكدا ان من جملة المواضع التى اشتهرت بآثار الصالحين ووقع التغالى فيها شالة وميسرة (فى بلاد ملوية) ورباط شاكر (ص 38) .

ومازال الجهلة يتغالون فى مراسيم الطرقية وشكلياتها حتى قال محمد المهدي الفاسى فى تحفة اهل الصديقية « ادركت من الجهلة من يقول : ما نتوب حتى نجد شيخا نتوب على يديه » .

وقد اورد صاحب الدرر المرصعة رسالة « لبعض الاعلام المحققين » سماها « صفح القفا لمن لم يتبع سنة المصطفى » (صلى الله عليه وسلم) انتقد فيها اهل المبدع وذكر مخازى ادعياء التصوف فى ارجوزة مهلهلة النسيج جاء فيها :

لا تصحبين شيخا من المشائخ	الا الذى فى كل علم راسخ
وجنبين صحبة الجهال	الخائضين لجة الضلال
كذلك من يلقي الاسماء	لكل جاهل اليه جاء
فانهم فى الخلق شر طائفة	اذ جاءوا للدنيا بزي الاخرة
قد ملكوا القلوب بالزخارف	واستعبدوا الانام بالخرثف
وما ترى من فقراء الوقت	فانه مقت واى مقت
انتشروا فى جملة البلاد	ليتد جلوا على العباد
وتلك حيلة على الاموال	غزوا بها النساء مع الرجال

وفى القرون الاخيرة اختلت المقاييس وتشعبت الدعاوى واستفحلت النحل فكنت ترى افواج الناس يقصدون ضريح مولاى عبد السلام بن مشيش رضى الله عنه كل سنة للوقوف به يوم عرفة ويسمون ذلك حج المسكين وتجده آخرين يسمون انفسهم باهل الخواطر يتجمعون باحد مساجد عدوة الاندلس للتحدث عن الخواطر وعرضها على الشيخ وتاويلها وقد ادرك صاحب مرآة المحاسن هذه الطائفة التى كان لها اتصال بعلى ابن ميمون الغمارى الذى كان رحل الى الشرق وصنف كتابا فى متفكرة مصر والشام ولكن هذه الطائفة انقرضت فى أيام المؤلف (المرأة ص 236) .

وقد نال المغرب خلال العصور حظه الوافر من جميع انواع الانتحالات التى عرفت بالشرق فظهر بتلمسان - حسبما ذكره ابو اسحاق بن فضيلة فى كتابه « عين الخبر فيما بدأ وظهر من الطوائف الصوفية - على مذهب الحلاج او قريب منه ابو عبد الله الشوذى المرسى (I) ولكن صاحب المرأة ذكر أنه لم يعلم ان الشوذى هذا ابتدع

(I) ورد فى الموارد الصافية من شرح النصيحة الكافية مختصر شرح ابن زكري لتلميذه أبى مدين الفاسى : « وقد وقع كثير من هذا النوع (اى الذى يوهم الاتحاد والحلول) لابن القارض وابن العربى والششتري (المتوفى عام 668هـ) وابن سبعين المتوفى عام 667هـ) مع امامتهم فى العلم وظهورهم فى الديانة فليتنق المؤمن ذلك كله مشفقا على دينه فارا من موارد الغلط راجعا لأصول الاعتقاد »

المذهب الذى تعتنقه الطائفة المدعوة بالشوذية وان الغالب على الظن انه كان على غير ما نسبوا اليه

وبالجملة فان ادعاء التصوف لم يخل منهم عصر وقد علل زروق تكاثر الادعاء وانطلاق العلماء فى انتقاد المتصوفة بقوله : وكثر المدعون فى هذه الطريق لغربته بعدت الافهام عنه لدقته وكثر الانكار على اهله لنظافته وحذر الناصحون من سلوكه لكثرة الغلط فيه وصنف الائمة فى الرد على اهله لما احدث اهل الضلال فيه وما نسبوا منه اليه حتى قال زروق « احذر هذا الطريق فان اكثر الحارج منه » (القاعدة 201) وقد صنف محمد ابن عبد الكريم المغيلي كتابا فى التنديد بهم سماه « تنبيه الغافلين بدعوى مقامات العارفين » كما الف محمد بن احمد المعروف بالصباغ كتابا سماه « كشف قناع الالتباس عن بعض ما تضمنته بدع مدينة فاس » وطفح معيار الونشريسي بفتاوى العلماء ضد المسلمين ومن الفتاوى فتاوى عبد الله العبدوسى الذى كان على حد تعبير زروق - « شيخ الجماعة والفقهاء والصوفية » والذى امات كثيرا من بدع الغرب وقد اضطر كبار الشيوخ الصوفية امام هذا السيل الجارف من الدعاوى والمخاريق الى تحذير المتصدرين للمشايخ فاكده مثلا محمد بن محمد بن عبد الله معن الاندلسي تلميذ أبى المحاسن الفاسي ان زمانه ليس زمان مشيخة واذا قيل هذا فى القرن الحادى عشر فما بالك بعصرنا هذا الذى كثر فيه الناعقون واصحاب الاغراض من الدجاجة والملبسين الذين كانوا آلة يسخرها الاستعمار لاغراضه الخسيسة ولا شك ان انتشار الامة فى البادية على عن سياسة التجهيل الاستعمارية كان من شأنه أن يسهل مهمة المتمشيين والادعاء ! علاوة على أنواع التشجيع التى كانوا يلاقونه من عمد الاستعمار .



العلماء والمتصوفة

تبين لنا من الفصل السابق ان علماء المغرب كانوا يترصدون لاهل البدع من الادعياء والملبسين وقد سبقنا نماذج من انتقاداتهم المرة واذا علمت ان معظم من تطرق الى الكشف عن مخاريق المبتدعة كزروق والعياشي واليوسي متشبعون بروح صوفية بليغة عرفت ان علماء الصوفية كانوا حريصين على فضح الدجاجة الذين يندسون في حظائرهم التناسا لاعراض الدنيا وحطامها على ان دعاة السلفية امثال الطرطوشي وابن العربي المعافري وابي محفوظ راشد من المغاربة وابن القيم وشيخه ابن تيمية وابن الجوزي من المشارقة قد تشبعوا هم انفسهم بالتصوف السني واذا رجعنا بين المتأخرين الى سيرة محمد عبده وجدنا تلميذه مصطفى عبد الرازق يؤكد في الكتاب الذي خصصه لترجمته ان الشيخ درويش اثر بتربيته الصوفية في الاستاذ ويعمل هذا التأثير قائلا : « اذا كانت التربية الحديثة تدعو الى تهذيب الاذواق بفنون الجمال الحسى فان التربية الصوفية تدعو الى تلطيف السر بانواع من الرياضة » وقد جاء في ملخص سيرة عبده المنشور في المجلد الثامن من المنار « انه لكثرة الانهماك في الذكر والفكر والنظر في كتب التصوف والتنقل في احوال القوم ومقاماتهم يخرج (اي الاستاذ) عن حسه ويزج في عالم الخيال او عالم المثال كما يقول فيناجي ارواح السالفين » وقد كان التصوف والتفسير هما « قرعة عين الاستاذ » على حد تعبير مصطفى عبد الرازق غير ان جمال الدين الافغانى « خلع محمد عبده من التصوف بمعنى الدروشة والانقطاع الى التحدث والرياضة الى معنى للتصوف جديد (ص 74) وقد ترجم محمد عبده شيخه الافغانى في صدر رسالة الدهريين فوصفه بأنه « حنيفى مع ميل الى مشرب السادة الصوفية رضى الله عنهم » .

وحمل زكى مبارك على الصوفية ما شاء له فكره النائر وقلمه الجامع ولكنه عاد آخر الامر فقال في كتابه « التصوف الاسلامى » : « الصوفية هم الناس ومن عداهم اشباح بلا ارواح » (ج 2 ص 205) وقال : « ان الصوفية اعقل من الادباء واشرف سيلقى الصوفية ربهم راضين مبتهمين اما نحن فسنذهب الى النار في زكاب امرى القيس الذى انذره الرسول » (ج 2 ص 322) .

وقد قدر للمعاني الصوفية الرقيقة ان تستهوى جميع اصناف المثقفين في مختلف العصور ولكن كل طائفة نظرت الى اسرار التصوف من خلال مزاجها واللون الخاص الذى تكيفت به روحها فى الحياة وقد لا حظ ذلك زروق فى قواعده (القاعدة رقم 59)

حيث قال : « لكل فريق طريق فللعامى تصوف حوته كتب المحاسن ومن نحا نحوه ولفقيه تصوف رامة ابن الحاج فى مدخله وللمحدث تصوف حام حوله ابن العربى فى سراجيه وللعايد تصوف دار عليه الغزالي فى منهاجه وللمتريض تصوف نبيه عليه القشيري فى رسالته وللناسك تصوف حواه القوت والاحياء وللحكيم تصوف ادخله الحاتمي فى كتبه وللمنطقي تصوف نحا اليه ابن سبعين فى تالفيه وللطبايعي تصوف جاء به البونى فى اسراره وللاصولي تصوف قام الشاذلى (I) بتحقيقه ولكن زروقا اغفل تصوف الاديب الذى يريد ان ينظر الى الكون بقلبه ليستجلى منه مظاهر الفنون والجمال ولعل أبرز شخصية مغربية بل فى طليعة رجال الفكر العالميين تحتكر هذا الجانب هي ابن الخطيب الذى يقول فى كتابه « روضة التعريف بالحب الشريف » (مخطوط) : « الفطن يشعر بالشئ وان جهل أسبابه والصوفى يسمع من الكون جوابه » واستمع اليه أيضا يحلل الحب تحليل صوفى شاعر فيقول : « والحب الحقيقى حب يصعدك ويرقيك ويخلدك ويبقيك ويطعمك ويسقيك ويخلصك الى فئة السعادة ممن يشقيك » وقد شعر مالك بضرورة التصوف للعالم فقال : « من تصوف ولم يتفقه فقد ترندق ومن تفقه ولم يتصوف فقد تفسق »

غير ان زروقا قال : « كن فقيها صوفيا ولا تكن صوفيا فقيها » وهو الذى يقول ايضا : لزم الرجوع من التصوف الى الفقه والاكتفاء به دونه ولم يكف التصوف عن الفقه بل لا يصح دونه ولا يجوز الرجوع منه اليه » (قاعدة 26) .

واذا استعرضنا تاريخ الثقافة المغربية وجدنا ان اقطاب التصوف كانوا فى نفس الوقت جهابذة الفنون وزعماء العلوم وقد ذكر صاحب نشر المثنى انه لولا ثلاثة لا تقطع العلم من المغرب فى القرن الحادى عشر لكثرة الفتن وهم محمد بن ناصر رئيس زاوية درعة ومحمد بن ابي بكر المجاطي رئيس زاوية الدلاء وعبد القادر الفاسي الذى تبلورت فى عهده الطريقة الزروقية وغالب فقهاء افريقيا - كما قيل - تلاميذه وقد قيل فى العربى ابن ابي المحاسن الفاسي ان به ختم علماء المغرب وكذلك والده وعمه ابو زيد الذى افاض ابو العباس المقرئ فى وصف غزارة مادته لعلماء مصر عندما سأله عن علماء المغرب فشبهه بالجنيد كما شبهه غيره بالسيوطى لوفرة علمه وقد تمحضر ابو زيد لتربية المريدين وتلقين الاوراد على سعة علومه وذكر صاحب الديباج ان محمدا المقرئ تكلم فى طريق الصوفية كلام ارباب المقال ودون فى التصوف « اقامة المريده » و « رحلة المتبتل » و « كتاب الحقائق والرقائق » الذى شرحه زروق وجده الخامس هو عبد الرحمن صاحب ابي مدين الغوث وابن القيم استقضاه ابو عنان المريني على فاس له قصيدة نحا فيها منحى ابن الفارض فى الحب سماها « لمحمة العارض

(I) أبو الحسن الشاذلى ادريسى من ولد ادريس بن ادريس من طريق والده عمر خلافا لما فى لطائف المنن لابن عطاء الله والدالية للبوصيرى وشرح الزرقانى على المواهب (سلسلة الانفاس ج I ص 84) وقد ذكر ابن عطاء الله ان منشأه من المغرب الاقصى ونقله عنه السيوطى فى حسن المحاضرة (ج I ص 247)

لتكملة الفية ابن الفارض » ومن قضاة فاس الصوفيين كذلك ايام بنى مريسن (ابى سعيد) الاصولى الكبير محمد بن على الجزولى الذى لبس الخرقة .

ومن العلماء الصوفيين كذلك ابن البنا المراكشى صاحب « مواسم الطريقة فى علم الحقيقة » و « عوارف المعارف فى حقيقة النظر للمعارف » ومحمد المرغيشى خاتمة المحدثين وامام اهل عصره فى الادب والطب وعبد الله بن يعقوب السملالى خاتمة علماء جزولة وعبد الله بن أبى بكر بن يحيى المغربى الجزولى نزيل الاسكندرية الذى انتهى اليه علم الفرائض فى عصره ومحمد الحلفاوى الذى كان يعين أبا عنان المرينى بالضرب على أيدي المعتدين (أخذ التصوف عن يعقوب الزيات الفاسى) .

وقد تمخضت الحركة الصوفية عن نمو وازدهار الثقافة فى ربوع المغرب لا سيما البادية ولا يخفى ما أسدته الزاويتان الناصرية والدلائية من أياد بيضاء فى هذا الباب وقد كان فى زاوية محمد بن وسعدن السوسى تسعمائة طالب يكسيهم ويطعمهم من ماله الخاص وظل مستمرا على مبرته هذه أربعين سنة ولا مفهوم لهذه الامثلة فغيرها كثير فبقدر ما سسم أدعياء التصوف الروح الاسلامية بقدر ما سعى الصوفية فى محو الامية ونشر الفضيلة بين الناس وهذا ما جعل الادباء والشعراء والنقاد والمفكرين ينحاشون فى تلك العصور الى الزوايا التى كانت محافل علم وأدب أكثر منها مجمع رياضة وتزمت فحتى ابن الخطيب لم يفلت من هذه التأثيرات الروحية عند ما لجأ الى المغرب وقد كتب يقول بعد عودته الى الاندلس التى كانت اذ ذاك طافحة بأسباب اللهو ودواعى الاستهتار بعيدة عما كان قد توطد فيها قبل من زهادة صوفية ورقة باطنية « وصلت من المغرب ولى ورد من الليل ووظيفة من الذكر وحظ من الخير ضايقتنى فضول القول والعمل فهجرت السبحة وطلقت الورد وما طلت الفرض لوقته وعمرت الزمان بما لا يغنى من الله شيئا . » وقد ألف ابن الخطيب فى الرد على الملبسين كتباً منها « الغيرة على أهل الحيرة » و « حمل الجمهور على السنن المشهور » و « الرد على أهل الإباحة » و « سد الذريعة فى تفصيل الشريعة » و « تقريب الشبه وتحرير المشبه » وقد نبغت فى تلك العصور طائفة غير قليلة ممن يحق لنا أن نسميهم اليوم بالاميين المثقفين فقد تخرج من هذه الحلقات الصوفية التى كانت تنبثق منها العلوم للناس مثل عبد السلام التواتى الذى كان يتفجر علماً رغم اميته (هو تلميذ مولاى التهامى الوزانى) وسيدى عبد العزيز الدباغ (الذى تلمذ له عالم جليل هو ابن المبارك) ومحمد بن مبارك الزعرى الذى كان اعجوبة فى دقائق التصوف ومولاى المهدي بن السعيد العلوى الذى ألف رغم اميته كتاباً سماه « نزهة الارواح النورانية فى الصلاة على الذات المحمدية » وكانت له جولات فى التوحيد الخاص وقد توفى على رأس القرن الحالى .

وكانت كتب التصوف تدرس الى جانب كتب الحديث والتفسير فهذا ابو المحاسن الفاسى يدرس قوت القلوب والاحياء والشريشية فى آداب السلوك ويلتف حوله خلق كثير وهى آخر حياته نفض يده من سائر العلوم الاخرى واقتصر على التفسير والحديث والتصوف وابو المحاسن هذا كان اذا توجه من فاس الى القصر تعطلت الاسواق أو كادت لخروج الناس لمقابلته وقد قرأ صاحب مرآة المحاسن على والده ابى يوسف هذا رسالة

القشيري وعوارف المعارف للسهر وردي ومنازل السائرين للهرودي وغيوب النفس لابي عبد الرحمن السلمي ومذاهب الصوفية لضياء الدين السهرودي وشرح ابن عباد على الحكم العطائية . وكان يوقن كما يوقن جميع الناس على اختلاف العصور ان في القرآن والحديث الغنية والكفاية ولكنه كان يقول كما رواه عنه ولده في المرأة : « لو كان الناس على القدم الاولى وما كان عليه السلف الصالح من سلامة الدين والرسوخ في اليقين لم تر للقوم اورادا موظفة واحزابا مكلفة وهو الذي كان في الاصل فلما قصرت المقاصد وذهبت المشارب والموارد جعل الائمة رضوان الله عنهم تلك الوظائف للمبتدئين ومنارا للطالبيين » الى ان قال : وأما من قوى يقينه وانشرح صدره فهو في غنى عن ذلك كله » (ص 94) .

والزقاق الفقيه انقطع هو ايضا لقراءة الحديث والمفقه والتصوف ولكن من الصوفية من كان يفضل كتب السير على كتب التصوف منهم عبد الله السوسي لان في الاولى سيرة الصحابة وفي الثانية اخبار الصوفية وشتان ما بين الاثنين . وقد اندمج العلم في التصوف اندماجا جعل كثيرا من اصحاب التراجم يحلبون كبار العلماء بلقب القطب الذي يعتبر في سلم التراتيب الصوفية من اعلى المقامات تشهد بذلك رسالة لاحمد البوسعيدي كتبها له ميارة عندما اتاه بشرحه على المرشد المعين ليقرظه له فعاب عليه كونه اذا عرف فيه بأحد من اشيائه وصفه بالقطب او العارف بالله او نحو ذلك .

وبالجملة فقد بلغ اقطاب العلم واساتذة الفنون بالمغرب درجة في الزهادة جعلت جماعة منهم ينقطعون في جامع الاندلس للعبادة بعد تحصيل المعلم فكان الناس يقصدونهم للاستفتاء وطلب العلم والادب والتماس الدعاء .

وكنا نرى اقطاب العلماء يشدون الرحلة لزيارة بعض الاضرحة المشهورة بالمغرب كمزارات سيدي عبد السلام ابن مثنيس الذي زاره التاودي بن سودة سبعين مرة وسيدي بوسلهام وسيدي ابي يعزى وقد ذكر صاحب الصفوة ان احمد بابا السوداني زار ابا العباس السبتي ازيد من خمسمائة مرة .

تلك نبذة مختصرة عن موقف علماء المغرب من التصوف واهله وقد رأينا كيف اهتم كانوا حربا على المشعوذة بقدر ما كانوا دعاة للروح الصوفية .

ملوك المغرب والطريقة

لقد قاوم ملوك المغرب ادعاء التصوف وترصد بعض السلاطين حتى للصوفية من غير الدجاجلة والمبلسين وذلك لسببين اثنين اولهما صعوبة التمييز بين المخلص النزيه والمدلس الدعى ؛ وثانيهما تضخم نفوذ الصوفية والتفاف جماهير الشعب الغريرة حولهم وخوف بعض الملوك من مناورات تؤدى الى قلب الحكم والذي يستعرض الظروف التى اعتلت عائلة السعديين مثلا بفضلها اريكة العرش يعلم مدى نفوذ المصوفية فى تلك العصور الخوالى .

وقد سبقت الاشارة الى موقف امير الملتشين على بن يوسف بن تاشفين (I) من بعض الصوفية أمثال أبى العباس ابن العريف وأبى الحكم بن برجان فقد ذكر ابن بشكوال فى تاريخه ان فقهاء المرية انكروا مذهب ابن العريف الذى كان صيته قد بعد عبادة وزهادة وكثر اتباعه على طريقة الصوفية فامر الامير المرابطى باشخاصه اليه مع محمد بن الحسين الميورقى من غرناطة وابن برجان من اشبيلية وكانوا نمطا واحدا فى الانتحال فسيروا جميعا الى مراكش ليراقبوا عن كثب وما لبث ابن العريف ان توفى عام 536 فتجهمر الناس للاحتفال بنعشه وكانت فى جملة دواعى الايقاع بالصوفية تضاييق العمال المحليين من نفوذهم وايقار صدر الخليفة عليهم مع اقامة المواجه تارة صدقا وتارة زورا بزندقهم وهذا هو نفس ما وقع بين على بن يوسف وابن العريف الذى كتب به الى الخليفة ابن الاسود قاضى المرية تضاييقا من سعة نفوذه وعندما ورد ابن العريف على حاضرة الملك وتحقق الامير صدقه بعد امتحانه دس له ابن الاسود من يسممه فمات وهذا هو الذى دفع السلطان الى تغريب ابن الاسود الى السوس الاقصى حيث مات مسموما بايعاز منه اقتصاصا من جرمه الشنيع .

ومن جملة من سجنه على بن يوسف محمد بن خلف اللخمى بعد ان غربه من

(I) أقام فقهاء الاندلس ضجة ضد الغزالي وأحرق المرابطون احياءه بدعوى خروجه عن المعتقد السائد فى التفويض وعدم أعمال التأويل وترك الجدل وقد أخذ المهدي بن تومرت عن الغزالي مذهبه وكذلك عن أبى بكر الطرطوشي بالاسكندرية الا أن القاضى عياضا ثار ضد الموحدين فى الوقت الذى قام محمد بن هود بالاندلس بانبا ثورته هذه على المعتقدات مثل الموحدين .

الاندلس وقد كتب اللخمى هذا فى سجنه بمراكش مجموعا فى التصوف فرغ منه آخر رمضان عام 529 - وعلى اللمتونى هو الذى امر باحراق كتب الغزالي بافتاء من فقهاء المغرب وكان الناس يحلفون بالايمان المغلظة ان الاحياء ليس عندهم .

وقد ذكر صاحب لسان الميزان (ج اص 247) أنه بعد مجيء ابن العريف وابن برجان الى مراكش ظهر احمد ابن قسى فابتنى مسجدا ببعض قرى شلب (بالبرتغال) وتحدث بالاباطيل وتبعه كثير من الاعيان وكاتب اهل المرية يدعوهم الى خلع الملثمين ثم استظهر بجماعة من الفرنج ليقاتل بهم المسلمين وذكر عبد الواحد المراكشى انه احضر الى عبد المؤمن فقال له بلغنى انك ادعيت المهدوية فاجابه : « اليس الفجر فجرين صادقا وكاذبا ؟ » قال بلى : « فانا كنت الفجر الكاذب » فعفا عنه ولكن قتله بعض اصحابه الذين كانوا معه فى الاندلس .

وقد استقدم يعقوب المنصور الشيخ ابا مدين الغوث من بجاية لامتحان لما بلغه عن سعة نفوذه ولكنه مرض بعد وصوله الى حوز تلمسان فمات ودفن فى محل يسمى رابطة العباد عام 594 .

ويتبين من هذا العرض ان الملوك المرابطين والموحدين انما قاموا بامتحان بعض اهل التصوف خشية ان يكون هؤلاء من الادعياء المغرضين واقتصر هذه الامتحانات على الصوفية الخارجيين عن حدود المغرب الاقصى يدلنا على حسن نية الامراء الذين لم يكونوا يمتحنون الا من لم يكونوا على بينة من حاله على ان التصوف المغربى كان لا يزال اذ ذاك سنيا وكان اهله بعيدين عن روح التفلسف والانتحال التى كانت الميسم البارز لكثير من صوفية الاندلس .

وقد هدأت نوعا ما حركة الامتحان فى عهد المرينيين الذين لم يكونوا يخشون امتداد نفوذ الصوفية لان الدولة كانت قوية الجانب قد انصرفت الى اتمام صرح الحضارة المغربية التى بلغت فى ذلك العصر ذورتها ولكنهم يرون مع ذلك ان ابا عبد الله بن محمد الشيخ المرىنى وهو محمد الملقب بالبرتغالى سجن عبد الله الغزوانى بفاس بتحريش الفقيه ابن عبد الكبير البادسى ثم اطلق سراحه واعتذر اليه ورجا منه السكنى بفاس فبنى زاويته داخل باب الفتوح لكن سقوط الدولة المرىنية كان على يد الصوفية بسبب ما اتسم به بعض امراء بنى وطاس من ميع وانحلال فصوفى سوس عبد الله بن عمر المدغرى (وهو من اصحاب زروق) وكذلك عبد العزيز القسطينى هما اللذان مهدا لدولة محمد الشيخ السعدى وذكر صاحب زهرة

الشماريخ ان محمد بن المبارك هو الذى أمر قبائل السوس بالانقياد الى السلطانين (I) ثم انتشرت شرارة الثورة السعدية من سوس فعمت البلاد ملتهمة ما تبقى من نفوذ الوطاسيين (2) وأغرب ما فى الامر ان محمد الشيخ مؤسس الدولة السعدية مالبث ان انقلب على الصوفية فقد امتحن ارباب الزوايا منذ سنة 958 وذلك خوفا على ملكه لما كان للامة فى اصحاب الطوائف من اعتقاد ومن جملة من امتحنه عبد الله الكوش فاخلى زاويته بمراكش وامر بترحيله الى فاس وقد اتخذ السلطان ذريعة للايقاع بارباب الزوايا اتهامهم بحفظ ودائع بنى مرين وكانت الزوايا واهلها معفاة من الضرائب ففرض محمد الشيخ عليها ضريبة النائية .

وقد سجن المنصور الذهبى صالح سوس على بن احمد بن موسى الذى ظل سجيناً فى ترذانت الى ان توفى عام 1006 .

وفى ايام زيدان تضعض نفوذ السعديين واستقل المجاهد العياشى الصوفى بالامر فى كثير من النواحي وكانت شوكة الصوفية اذ ذاك قوية وجانبهم منيعا وقد بلغت الزاوية الدلائية حينذاك عنفوانها فتحفظ زيدان فى اثاره ارباب الزوايا من ذلك أن القاضى ابا الحسن على بن عمران السلاسى سعى بابى زيد عبد الرحمن الفاسى عام 1018 واصما اياه بالابتعاد وتلقين آراء الفرق الضالة للناس ولكن بعد مثوله بين يديه تحقق للسلطان الامر فقبض على ابن عمران وزج به فى غياهب السجن حيث بقى الى ان مات .

وقد قام ضد زيدان احد الادعياء المتهدين وهو احمد بن ابى محلى الذى توجه الى بلاد القبلة ودعا لنفسه فاستخف قلوب العوام وهزم والى السعديين بسجلماسة ثم احتل درعة وطارد السعديين الى مراكش حاضرة الملك فاخرج منها زيدان ولكن هذا الاخير استنجد باهل سوس فقاموا ضد ابن ابى محلى وقتلوه (محاضرات اليوسى

(I) كان الصوفية يولون هجماتهم على المدن التى يحتلها الأسبان والبرتغال فى سواحل المغرب من ذلك ما ذكره دوكاستر (الوثائق عام 1909 . ج 2 ص 30) من أن القبائل الريفية هاجمت بدعوة من أحد الصوفية - مدينة مليلية مرتين فى شهرى ابريل ويونيه 1564 م

وأكد دوكاستر أنه بمجرد جلاء البرتغال عن أزموور دخلها الشيخان ابو عبد الله محمد بن ساسى وابو محمد عبد الله الكوش مع جماعة من الابطال المسلمين لحراستها ريثما يتمكن المسلمون من جمع الجنود » (الوثائق ج I ص 146 عن نزهة الاخوان وكتاب ديبكوا دوطوريس ومارمول)

(2) لما قام السلطان أحمد الاعرج وأخوه ضد بنى مرين وجه هؤلاء الى السلطانين سيدي عمر الخطاب وسيدي ابا الرواين للصالح مع جماعة أعيان الوقت

ص 91) وقد قتل السلطان محمد الشيخ المامون بن احمد المنصور الذهبي الشيخ ابا الحسن علي الحاج الغصاوي البقال عندما تخوف منه ان يدعى الملك ولانه أغلظ له في القول عند تحقق تنازله عن العرش للنصارى وقد فر من فاش تخلصا من استفتاء السلطان في تلك القضية انعربى القاسى واخوه احمد وكذلك العالم محمد الغساني وابن عاشر وعلى البطونى بينما تجرأ الغصاوى المذكور على مناقشة السلطان الحساب فكان مصيره القتل .

ولما استقل الملوك العلويون بالنفوذ فى المغرب قضى مولاى رشيد على زاوية الدلاء بعد معركة دارت بينه وبين اهلها فى بطن الرمان اوائل المحرم عام 1079 هـ وهم السلطان المذكور كذلك بمحمد بن محمد بن ناصر وجهز محلته للزحف الى زاوية درعة ولكنه عدل عن ذلك بعد ان تحقق صدق ولاية الرجل وهذه مكرمة للمرشيد حيث كانت قومته لله وتقاعسه لله عند استبانة الحق وقد سخط المولى اسماعيل كذلك على اهل الزوايا وشدد عليهم واستقدم فى جملة من استقدم الى حضرته لامتحانه مولاى التهامى الوزانى ولكنه ما لبث ان اذن له فى العودة الى وزان وتختلف الروايات فى تاويل تراجع السلطان وسجن المولى اسماعيل بفاس احمد بن عبد القادر بن محمد ابن مبارك التستاوتى (الذى نظم رجال الحلية ورجال التشوف) وذلك عام 1104 ولكن ما لبث ان اطلق سراحه وقد الف ابو الربيع مولانا سليمان خطبة ضد المواسم والطوائف متأثرا فيها بروح والده السنية وكان تحريره لهذه الرسالة سدا للذريعة وحماية للشرعية رغم تشبعه هو ووالده بالروح الصوفية السلفية كما يتبين ذلك من اجازته المتصلة بالسند الجزولى عن طريق التابع بواسطة شيخه محمد الشراوى ومن طرق اخرى منها طريق الشيخ التاودى بن سودة .

ويشهد التاريخ الحديث كذلك بغيرة ملوكنا على الحنفية السمحة وخوفهم من تسرب البدع الى الدين عن طريق اهل الدعاوى من المغرضين .

وحتى فى الشرق كان موقف الملوك شديدا من ادعاء الطريقة غير أن التيار كان يجرف حتى بالصلحين فقد ذكر ابو سالم العياشى فى رحلته وكذلك الشعرانى ان بنى عثمان لما دخلوا مصر امر السلطان سليم بقتل من فيها من ارباب الطوائف لان الغورى لما خرج لقتاله اخرج معه العلماء والصلحاء يستنصر بهم فلما دخلها قتل كثيرا منهم حتى المجاذيب .

ولكن ليس معنى هذا ان ملوك المغرب كانوا حربا على التصوف وانما قاوموا الادعاء والدجالين او غلاة المتصوفة الذين شذت دعاويهم عن ظاهر الشريعة ولا يخفى ان التصوف السلفى هو من صميم الدين كما تبين من اقوال صاحب المنار وشيخه محمد عبده واذا حققنا معنى التصوف قبل ان يطرأ عليه الانحراف وجدنا ان رجال صدر الاسلام وتابعيهم كانوا كلهم صوفية وقد كان يوسف بن تاشفين زاهدا متورعا متقشفا لم يلبس غير الصوف (الانيس المطرب ج 2 ص 36) وفى دولة الموحدين اظهر

يعقوب المنصور زهدا وتقشفا وخشونة ملابس ومأكل وانتشر في أيامه - حسب تعبير صاحب المعجب (ص 170) - للصالحين والمتبتلين واهل علم الحديث صيت وقامت لهم سوق ولم يزل يستدعى الصالحين من سائر البلاد وقد كتب قبل خروجه الى غزوة الاندلس عام 592 يبحث عن الصالحين في جميع البلاد فاجتمعت له منهم طائفة كبيرة كانوا يسировن بين يديه في الحروب (المعجب ص 175) وقد اشتهرت نزعة المنصور الصوفية في الشرق حتى زعم ابن بطوطة وابن خلكان انه ترهبين وانخلع من الملك ولبس المرقعة وقصد بلاد الشرق زاهدا متبتلا فتوفى هناك ؛ وكان ابو العباس السبتي يعيش في جبل جليز فاهبطه المنصور الى المدينة وحبس عليه مدرسة للعلم ودارا للسكنى . ولوحظت نفس الحركة في الشرق ففي ايام المنصور انشأ صلاح الدين الايوبى بمصر خانقاه سعيد السعداء وسماه دويرة الصوفية وولى عليها اعظم رجال الدولة كاؤلاد حمويه وذى الرياستين تاج الدين ابن بنت الاعز (خطط المقرئى ج 4 ص 273) ثم توحدت رياسة الصوفية بمصر في القرن التاسع فجعلت في دار محمد البكرى ولا تزال في البكرين الى الآن (تاريخ التمدن الاسلامى ج 1 ص 202) والسلطان عبد الله بن المنصور هو الذى ابنتى المسجد الجامع بجوار ضريح ابى العباس السبتي وشحن خزانته بنقائس الدفاتر وقد وصف صاحب الذخيرة السنية (ص 9) ملوك بنى مرين بالادب والدين واكرام العلماء وتوقير الصالحين وذكر عن الامير ابى محمد عبد الحق انه كثير الذكر والاوراد يسرد الصوم وتنبرك به احياء زناة واذا سمع بصالح او عالم خف لزيارته (ص 29) وكان أبو سعيد أيضا معظما للعلماء موقرا للصالحين يتواضع بين أيديهم (ص 37) وقد أجاز الامير ابو يوسف الى الاندلس ومعه جماعة من صلحاء المغرب (ص 167) وبنى الزوايا فى القلوات ووقف لها الاوقاف لا طعام عابرى سبيل وذوى الحاجات ووصفه ابن الخطيب فى اللوحة البدرية بأنه كان اشبه بالثيوىخ منه بالملوك - (ص 42 طبعة 1347) وكان اول الذين استنفرهم ابو القاسم العزفى لتحرير الاندلس هم الصالحين والعلماء - وبنى ابو الحسن المرينى زاويتين بمكناس أعدهما للوارد من الغرباء اما فى الدولة السعدية فان احمد المنصور لبس خرقة التصوف من يد شيخه العلامة الاديب احمد المنجور حسب ما ذكره صاحب المنتقى المقصور وقبله اخذ السلطان عبد الله الغالب طريقة التصوف عن أحمد ابن موسى الجزولى .

وفى أيام العلويين جدد المولى اسماعيل ضريح ابى القناديل سيدى يوسف وضريح احمد الشبلى وعبد الله القصرى واسس الضريح الادريسى عام 1110 فقامت حوله مدينة

زرهون واسس السلطان سيدي محمد بن عبد الله (I) ضريح سيدي محمد بن عيسى
بمكناس وبني قبة سيدي سعيد ابن عثمان وجد بناء الضريح الادريسي مع أنه تزعم
الحركة السننية السلفية بنشر كتب الحديث والتقليد من مصنفات الفروع وقد جدد
مولاي الحسن ضريح سيدي احمد بن يحيى في باب الجيسة عام 1307 وبني قبته
وزاد في مسجد ضريح عبد القادر العلمي لما كثر اتباعه .

غير ان هذه الاضرحة لم تكن في ذلك العهد اكثر من مساجد تقام فيها الصلوات
وترتل فيها آي القرآن والاذكار والدعوات فلم ير الملوك ما يدعو الى استنقاصها بيد
ان الاستعمار وصنائع الاستعمار افسدوا جوانب من هذه الروح الطيبة التي كانت
تسرى في هذه البيوت الطاهرة .

(I) أصدر سيدي محمد بن عبد الله مرسوما لأبي مدين الفاسي باسناد أمر
زاويتهم اليه وهو الذي جدد اضرحة ابي العباس السبتي والتباع والجزولي والغزواني
وأبي صالح ومولاي علي الشريف وميمون الصخراوي وعلي ابن حرزهم ودراس بن
اسماعيل ومولاي عبد السلام بن علي بن ريسون الذي كان له معرفة بالعلوم الرياضية
كما تدل على ذلك محادثاته مع محمد الجباص وادريس الشاوي (وهما عضوان في
البعثة التي وجهها مولاي الحسن عام 1291 الموافق 1875 الى انجلترا لدراسة العلوم
الرياضية) كان له تأثير سياسي على السلطان مولاي الحسن ونجليه مولاي عبد العزيز
ومولاي حفيظ وبفضله استطاع سكان تطوان الوصول الى المناصب الكبرى كعبد الكريم
بريشة المبعوث المفوض في معاهدة مدريد عام 1880 ومحمد الصيفار عضو الوفد
المغربي في مؤتمر الجزيرة الخضراء عام 1906 وعبد الكريم الغنيمة السفير المفوض
ببرلين وكان لسيدي عبد السلام بن ريسون وهو الموسيقار والعالم والصوفي اثر قوى
على مولاي العباس في حرب تطوان عام 1276 هـ (1860 م) (راجع حياة ابن ريسون
لعبد الرحيم جبور تطوان 1951)

الفصل العشرون :

نماذج من تصوف العلماء

لعل من أبرز نماذج التصوف المغربى أى الفلسفة الروحية والخلقية المغربية رجلا تغلغلتا مقالاته السيارة فى قرارة النفوس فقومت اودها طيلة أجيال متوالية وطبعت التصوف المغربى بميسم خاص افرغت منه الحقيقة الصوفية فى قوالب شرعية وروح التوكل فى صورة السبب ولطائف الروح وأسرار النفس فى أشكال مبسطة وذلك الرجل هو سيدى يوسف الفاسى الفهرى . ويمكن القول بأن نظريات هذا الرجل الخلقية والنفسية والالهية تتركز فيها خلاصة النظريات المغربية فى هذا الباب . وأول ما يتجلى لك من احتياط هذا الرجل كعالم يمثل الشريعة فى نصاعتها الفطرية تحذيره من قراءة كتب الحاتمى وابن الفارض لأنها فى نظره تسد باب الفتح نظرا لاستعصاء أسلوبها وغموضه وحضه على مطالعة حكم ابن عطاء الله وما شابهها لقربها الى التعرف وقد برر نشاطه الصوفى من الوجهة الشرعية بأنه لو ظل الناس على القدم الاولى أى على ما كان عليه السلف من سلامة الدين والرسوخ فى اليقين لما احتاجوا الى ذلك ومع هذا فالذى قوى يقينه وانشرح صدره يكون فى غنى عن خوض معامع التصوف .

ومن نظرياته الطريفة ان الرجل قد يوخذ عن العالم الادنى ليرقى الى العالم الاسمى وذلك عندما يتمحص صدقه واخلاصه وتضمحل أنانيته فتتكشف فى باطنه حقائق وتخلج فى سره رقائق وتعرض له أحوال وجدانية لا تنضبط ولا ترتبط بمعهود وقد تسمو روحانية الصوفى فيتجرد عن بشريته ويتحد أى فى التوحيد لان الفناء هو اتحاد بلسان المجاز وتوحيد بلسان الحقيقة . وهذه الظواهر كلها ذوقية وجدانية (فمن ذاق - كما يقول الشيخ يوسف - عرف ومن لم يذق فلا حرج اذا سلم واعترف وهذه لطائف تقصر عنها العبارة ولا تلحقها الإشارة اذ لا يفهم عنك الا من أشرق فيه ما أشرق فيك) والشيخ متفائل يريد من العبد أن تكون عبوديته وعبادته على بساط الحب لأن هذا البساط أتم من بساط الخوف . وقد نظر الشيخ من خلال تصوفه الى كثير من مشاكل الفلسفة الانسانية فحللها فى سلاسة أسلوب وقوة اقناع مستخدما مبادئ علم النفس فى التعرف الى كثير من الحقائق الباطنية والخلقية والاجتماعية وقد يعرج أحيانا على هيات ما وراء المادة فيستشف أسرارها وحقائق من مزيج المنطق السليقى والميتافيزياء الفطرية التى تنبثق عن الكشف

الباطنى . ولم يحجم الشيخ عن اثاره مشاكل القضاء والعقل والنفس والروح والعالم العلوى وقيمة الخواطر وماهية الكمال وحقيقة المعرفة ومقياس الحس ولكنه آثارها وحللها فى عبارات خاطفة يحق لها أن تسير مسرى الامثال فاستمع اليه يقول حسبما ينقله الينا نجله مؤلف (مرآة المحاسن) لعقول معفولة مهما رامت أو طلبت ما ليس نها طلبه زجرها زاجر الشرع واكتنفها وارد المنع فرجعت القهقري ونكصت الى وراء . 2) الانسان روح ثم نفس ثم جسم فالروح عالم الجبروت والنفس عالم الملكوت والجسم عالم الملك . 3) العوالم اربعة : عالم الملك وعالم الملكوت وعالم الجبروت وعالم العزة فعالم الملك يدرك بالحس وعالم الملكوت يدرك بمبادئ العقل وعالم الجبروت يدرك بنهاية العقل ولا مجال للعقل فى عالم العزة . 4) اتقدر يرجع بحسب المقدرة الى التعلق الصلاحي أزلا والقضاء الى التعلق التنجيزى والقضاء غير القدر بل هو متأخر ناشئ عنه وبه . 5) الكمال هو الرجوع الى الخلق بالحق وعدم الاخلال بشئ من التشريعة . 6) المعرفة شعور بالحق لا كشف عن الحقيقة : 7) الاتصال - أى بالعالم العلوى هو أى أساسه - الانفصال عن لوث الصلصال . 8) ليست الطريق - أى طريق الكمل - بكثرة القيل والقال ولا بكثرة الاعمال أى بكثرة الصلوات والمبرات - وانما هى بفراغ القلب مما سوى الرب . 9) قرب العبد من ربه على قدر بعده من طبعه : 10) أول خاطر يخطر لك عند المهمات فهو ميزانك . 11) الناس فى مواردهم على حسب مشاربهم : مواجد مختلفات وفى توحيدهم معارج متعددة ايماني وبرهاني واحساني فمشرب الانسان على حسب وسعه وسلامة ذهنه . 12) المال لا يذم لذاته وانما يذم لعوارضه ولعل فى هذه الامثلة لرسم صورة مصغرة عن أسس الفلسفة الروحية والخلقية بالمغرب ولو أردنا التعليق على كل فكرة لاعوزنا المجال لان تحت كل ذرة ذرة .

الفصل الحادي والعشرون :

التصوف المغربي كمذهب اجتماعي

كانت غاية الحركات الصوفية في نصاعتها الاولى صقل الروح وتصفية الوجدان ولكن التصوف تشعب وداخلته عناصر من غير جنسه فغلظت حواشيه واخشوشنت ديباجته وقد بدأ هذا الانقلاب الرجعي منذ القرن الثاني الهجري حيث وصف أبو سليمان الداراني المتصوفة بقوله : (عظمت الدنيا في قلوبهم فلا يرون فوقها مطلباً وصغر الحق في اعينهم فاعجلوا منه هرباً وانشد الجنيد امام اهل التصوف .

أهل التصوف قد مضوا صار التصوف مخرقة

وقد انتشرت هذه الرجعية المبتدعة في التصوف المغربي منذ عدة قرون حتى انبرى بعض العلماء يحذرون العوام السذج من غواية المشعوذين وفي مقدمة اولئك أبو بكر ابن العربي المعافري والطرطوشي والمازري والشيخ زروق صاحب كتاب عدة المريد الصادق الذي يمكن ان يعتبر من اول المصنفات السلفية في المغرب والونشريسي صاحب المعيار وغيرهم . وقد كان محمد بن محمد بن عبد الله معن الاندلسي تلميذ أبي المحاسن الفاسي يحذر من المتصدرين للمشيخة

وهذا لم يمنع المغرب من انجاب عناصر طيبة كانت انموذجاً للتصوفية الوجدانية السامية التي تنعكس اشعاعها على المجتمع فيضفي عليه سرباً لا من الطمأنينة والاستقرار والهناء : ونحن نريد ان نتحدث هنا عن الدور الذي قام به التصوف المغربي في اقرار التسامح والسلام في المجتمع واسعاف طبقاته المعوزة واجراء الامدادات الموصولة لتخفيف وطأة البؤس فهناك مذهب صوفي مغربي بحث يرجع الفضل في وضع اساسه ونشر دعوته لرجل من اهل القرن السادس هو أبو العباس السبتي الذي كان يرى ان لباب القوانين الشرعية هو الصدقة فكان يجلس في الاسواق والطرق ليحضر الناس على البذل والجود مردداً كلماته الخالدة :

(اصل الخير الاحسان واصل الشر البخل) وقد اشتهر مذهبه ايما اشتهار حتى نعته معاصره الخاتمي في فتوحاته المكية بصاحب الصدقة في مراکش .

وقد كان لهذه الدعوة اثرها فاسست الرباطات والزوايا والملاجئ في مختلف انحاء المغرب حيث كان ياوى العجزة والفقراء والطلبة فيجدون الطعام السائغ والفراش الوديع وقد تنافس الصوفية في هذه المظاهر الاحسانية فاضطر الملوك الى المساهمة فاسسوا الزوايا في الفلوات لا يواء عابري السبيل ووقفوا لها الاوقاف الوفيرة .

وقد كان فى زاوية محمد بن وسعدن السوسى تسعمائة طالب يكسيهم ويطعمهم من ماله الخاص واستمر فى هذا العمل الانسانى اربعين سنة . ويحكى عن الشيخ ابي الرواين انه كان يدفع كل ما لديه للفقراء والمساكين وكان سيدى عبد الرحمن المجذوب يزاول الحراثة مواظبا على اطعام الجياع واغاثة الملهوفين وكذلك الشيخ سيدى أحمد الشاوى الذى تكسب بالزراع والماشية وافاد من تكسيه (اربعين مدا من الذهب) صرفها كلها فى وجوه الخير والاسعاف وهو الذى بنى قنطرة ابن طاطر وكانت له خمسة زوايا يطعم فيها الفقراء .

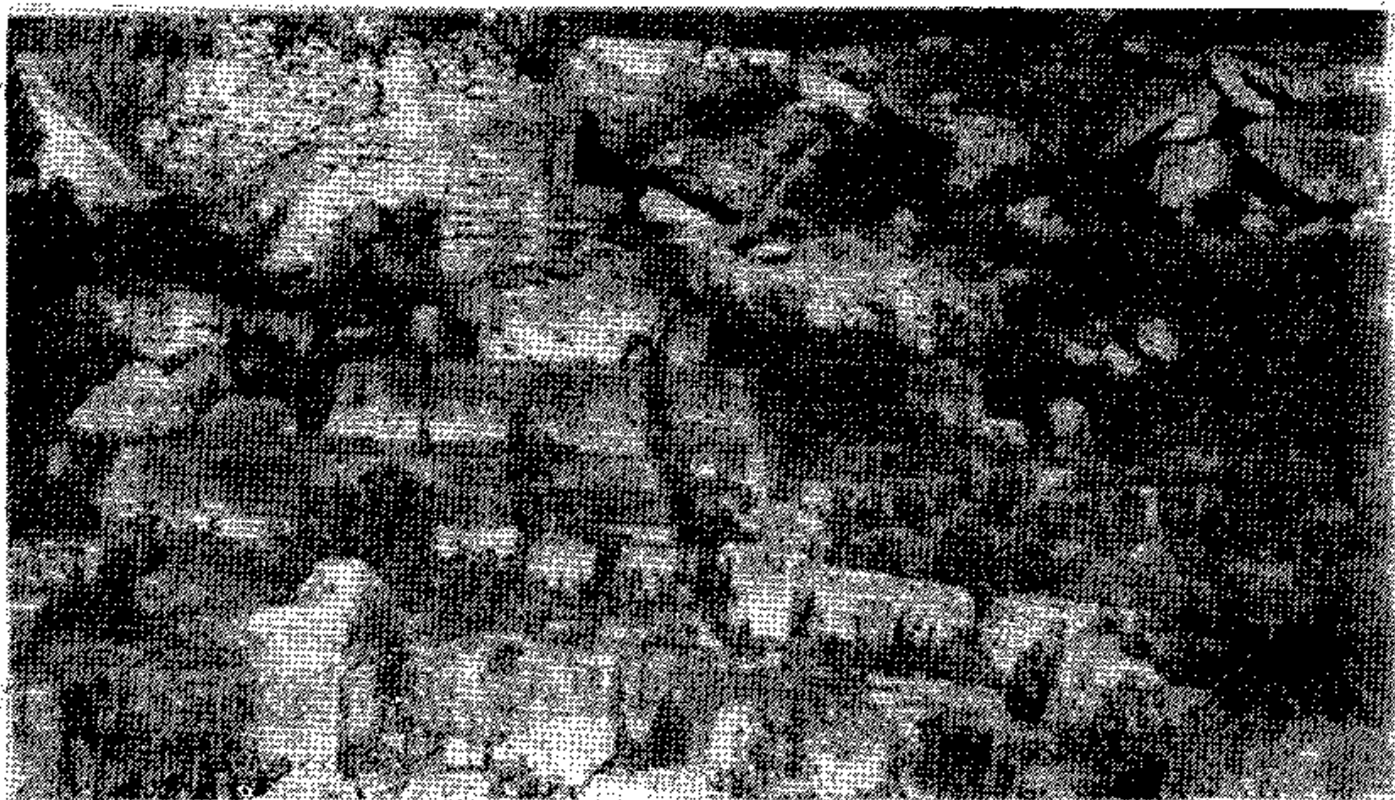
وكانت لعبد الله الكوش الذى اسره الاسبان فى اصيلما عندما كان يدافع عن حوزتها فى طائفة من مريديه - زاوية تتسم بسمة المطاعم اكثر مما تتسم بسمة الزوايا حيث كانت فى مطابخها قدور تسع الثور والثورين وتحتوى على بلاط واسع مجصص يبرد فيه الكسكس بالالواح لكثرة الوافدين من المساكين وكان له عن كل نوع من الطعام وكيل خاص وكان الاطعام عاما مجانا بدون اى مقابل ! ويحكى ان نجل سيدى عبد الله بن حسين ذبح يوما سبعمائة شاة ومائتين من البقر وعشرين من الابل وهيا الطعام فى أحواض تغدى منها اثنا عشر الفا وخمسمائة من المساكين ! وكان لمحمد بن ابي بكر الدلائى كذلك زاوية عديمة النظير اتخذ لجلب السمن اليها قواديس تتصل بقدور نحاسية ضخمة !! .

كان المصوفية المغاربة ميادين اخرى يتجلى فيها عطفهم المثالى على المجتمع الاسلامى البائس فقد ندب محمد بن الحجام المكناسى الناس يوما الى افتكك الاسرى المغاربة الذين وقعوا فى قبضة العدو فتسارع الناس الى البذل وتراكت امام منبر الشيخ ثياب وهدايا كادت تحجبه عن الابصار !

وغير خاف ما قام به الصوفى الكبير سيدى محمد العياشى تلميذ سيدى عبد الله ابن حسون من مآثر فى الدفاع عن كيان المغرب ومقاومة الاستعمار الاسبانى الذى كان يهدف الى احتلال المراسى المغربية وتطوير البلاد كما انه لا يخفى ما كان يقوم به الشيخ محمد بن مبارك الاقاوى فى سوس حيث كان يتدخل بين القبائل لكفها عن التناحر فتطيعه فى الحين لسعة نفوذه الروحى حتى جعلوا له اياما سموها ايام سيدى محمد ابن مبارك لا يحمل فيها أحد سلاحا وهو الذى أمر قبائل السوس بالانقياد للسعديين وكان سيدى محمد بن يدر التغلتي كذلك لا يفتقر عن التدخل لاختام نيران الثورة التى كانت تشب ضد الملوك أو بين القبائل ! .

ذلك مظهر من الصفحة التى سجلها التصوف المغربى فى تاريخنا الاجتماعى وهى صفحة ناصعة مشرقة اصبح ادعياء التصوف المارقون يلوثونها بشعوذتهم الاثيمة !

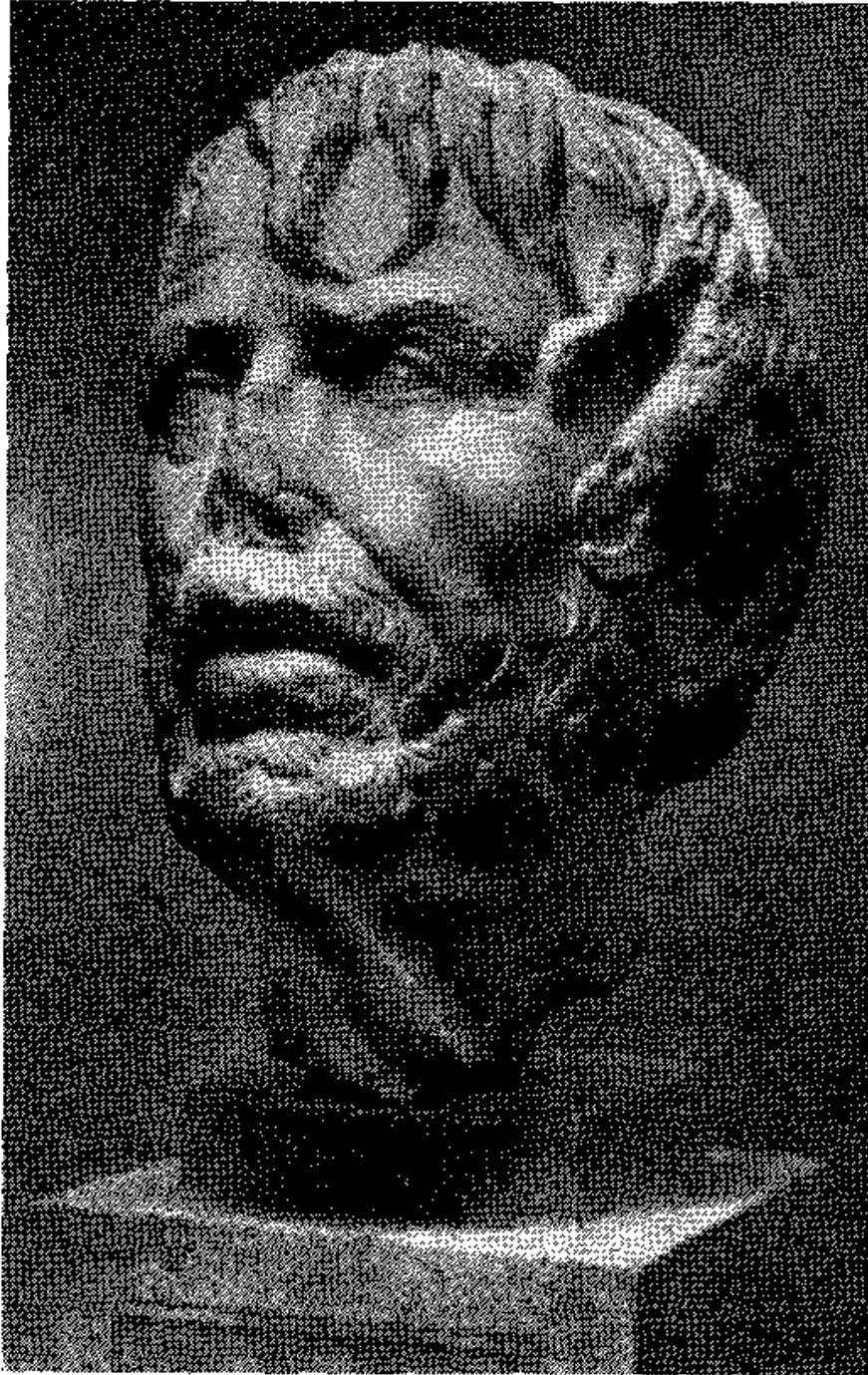




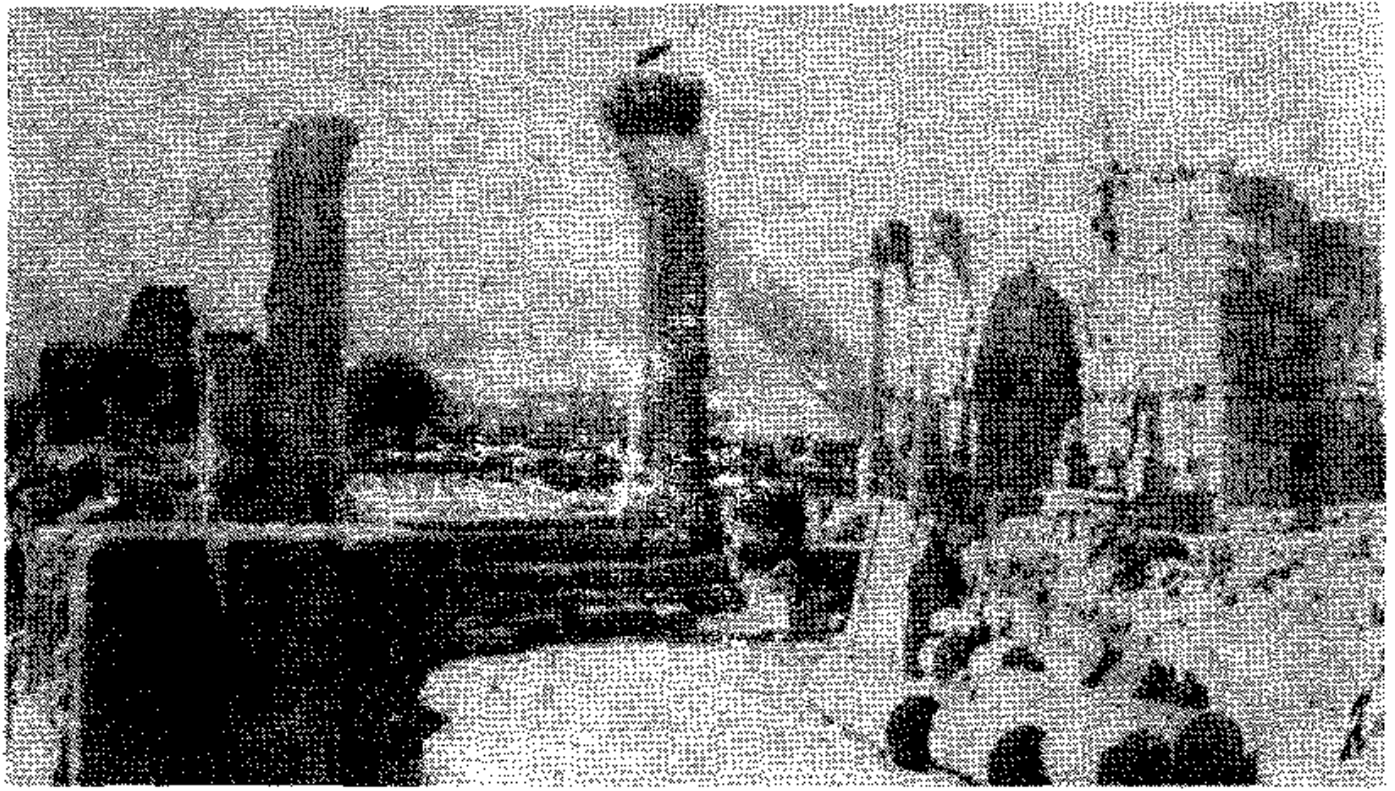
مظهر من بقايا آثار شالة



منظر من آثار لوكسوس وهي أول مدينة بناها القرطاجيون بالمغرب
منذ ثلاثة آلاف عام



المتحف العلوى فى باردو بتونس
رأس الفيلسوف سينيك



قصر وليلى : مدخل البحرية بأساطين وقوس النصر



متحف باردو بتونس
فسيفساء فيرجيل بسوسة





قصر فرعون : صورة يووبا الثانى من البرونز وهو ملك موريطانيا
(مقاطعة فى افريقيا الشمالية قسمها الرومان الى موريطانيا الطنجية
وموريطانيا القيصرية موزعة بين تونس والجزائر والمغرب) توفى عام
I8 م وهو كاتب له مصنفات فى التاريخ باللغة الاغريقية



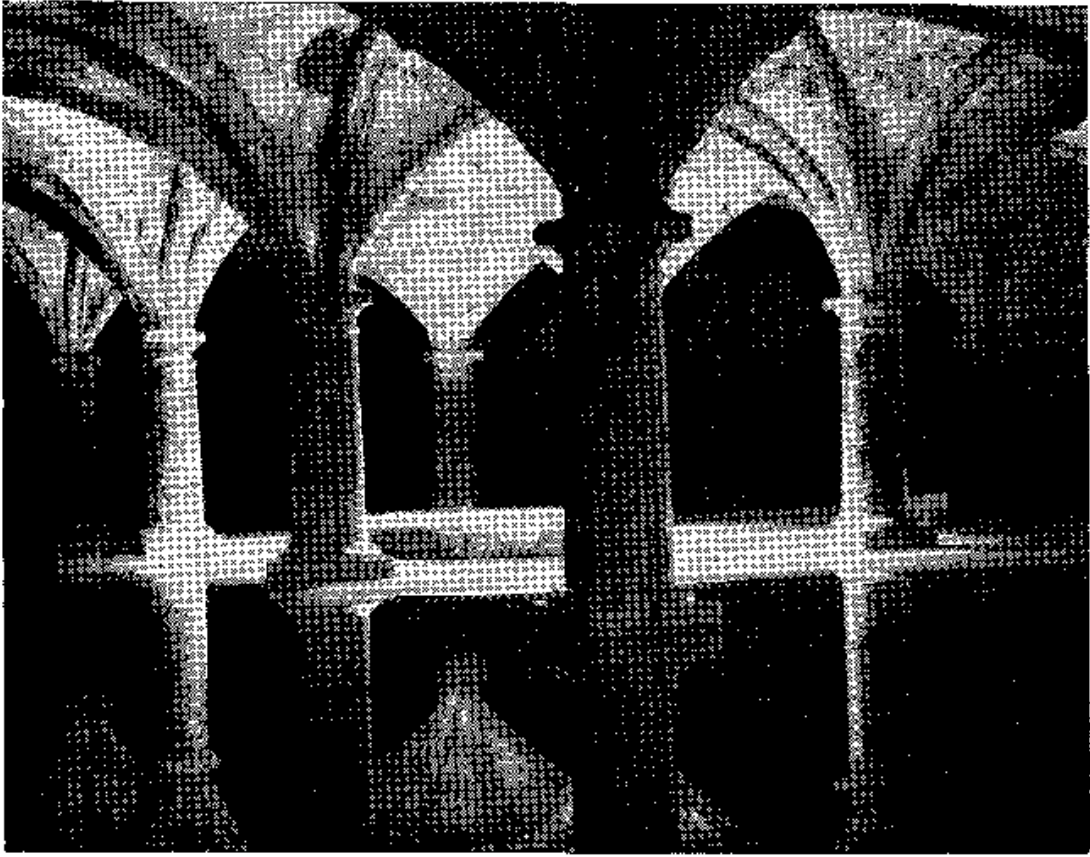
رسوم وصور منحوتة في صخور جبل أوكايدمدن يرجع تاريخها الى
العهد البربري



رسوم أثرية عشر عليها في جبل أوكايمدن



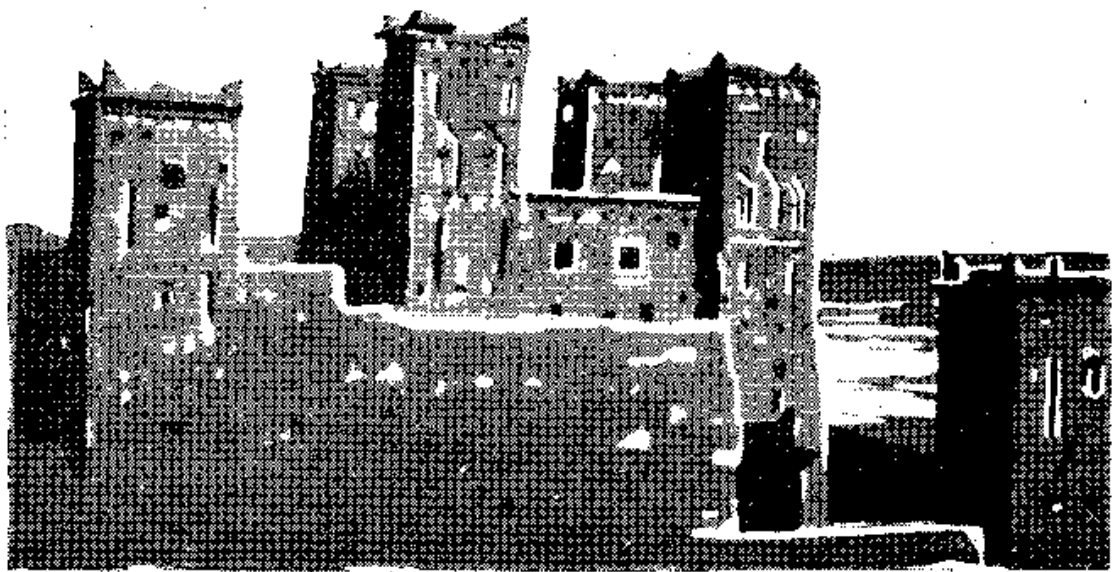
من مناظر مدينة سبتة المغربية



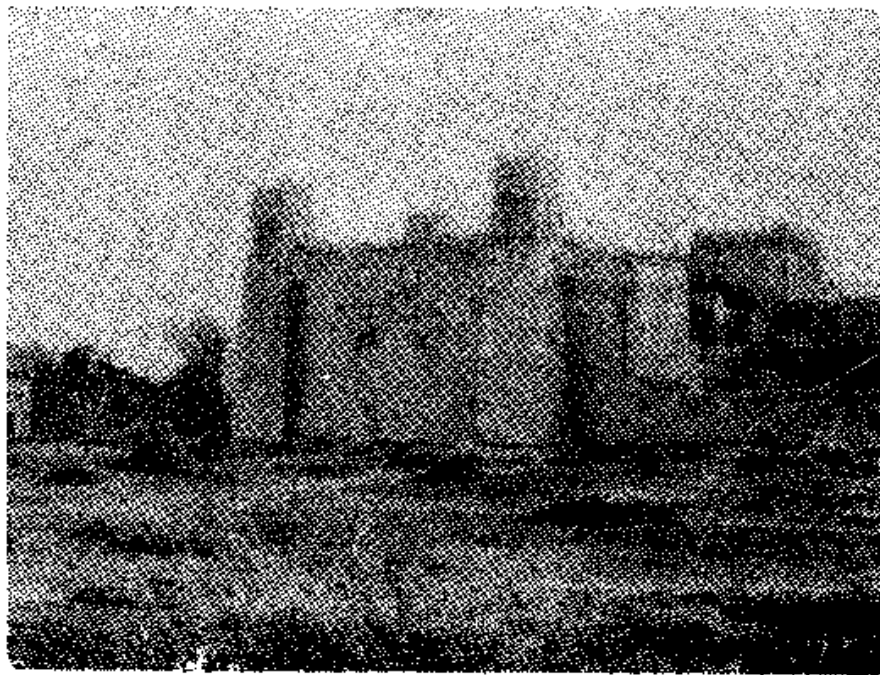
الجديدة : من المطافئ البرتغالية التي يرجع عهدها الى القرن العاشر



قصة أطلسية



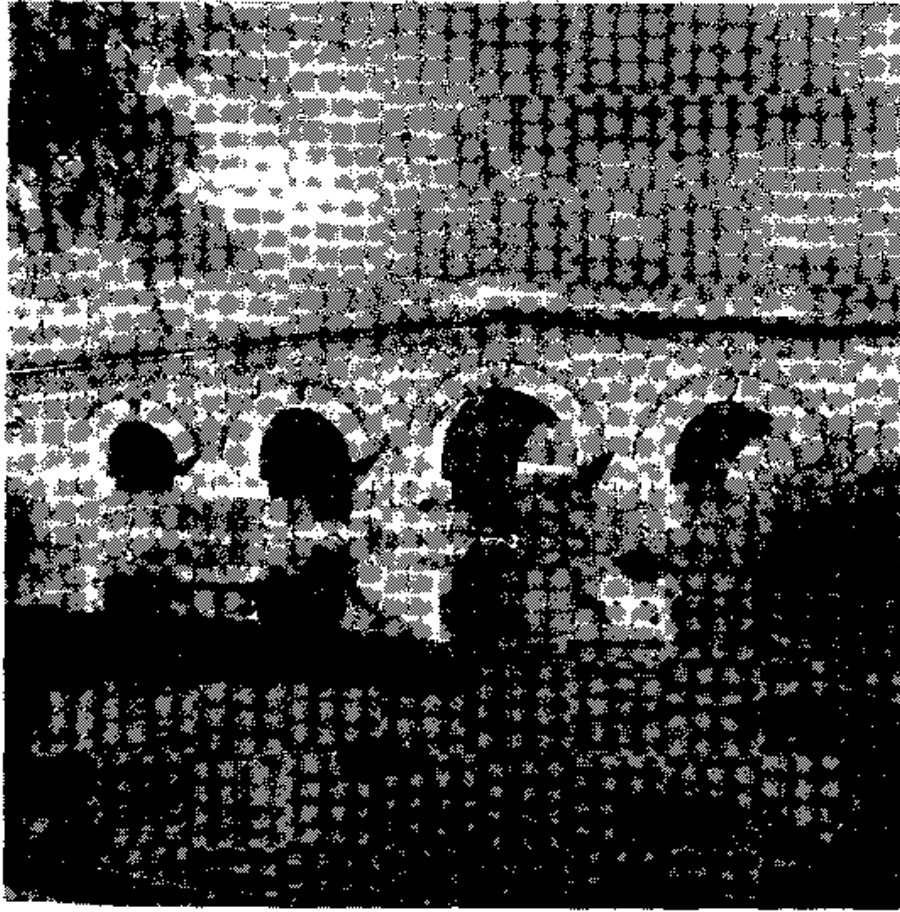
من قصبات سوس والاطلس



قصة بربرية



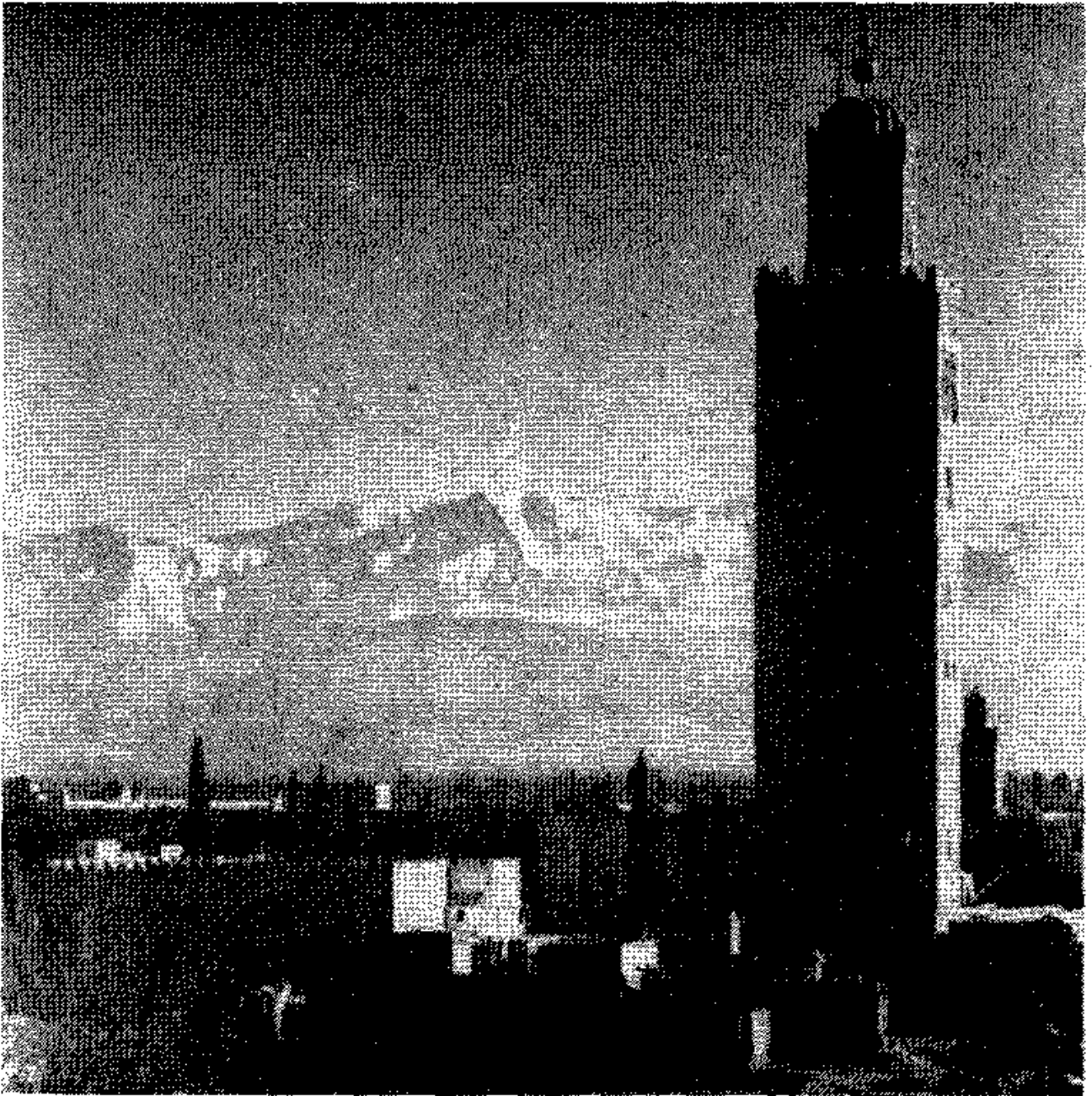
واحة أطلسية



قنطرة قديمة في وادي الجديدة بين فاس ومكناس



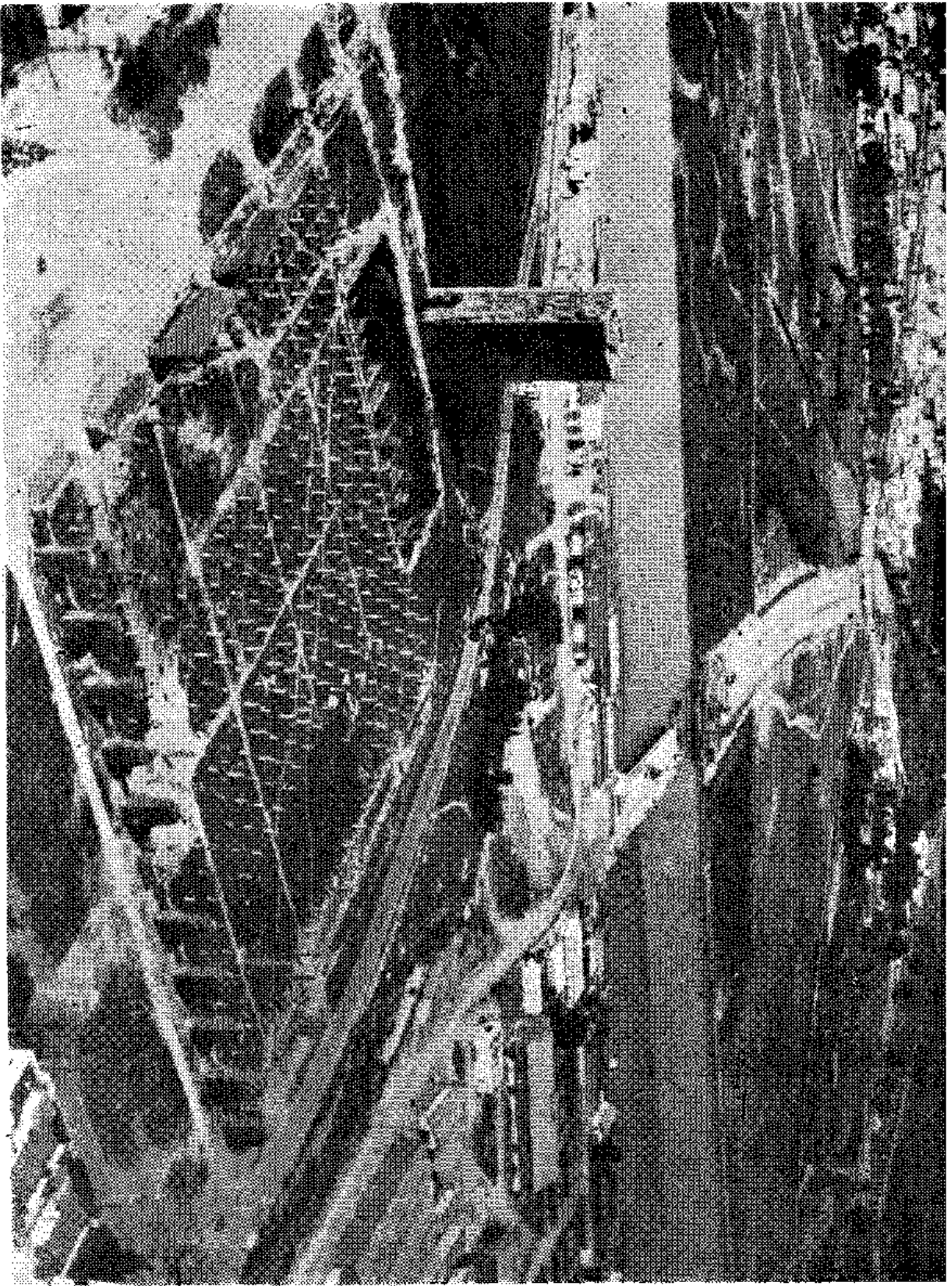
قنطرة مولاي الحسن بين الرباط وسلا



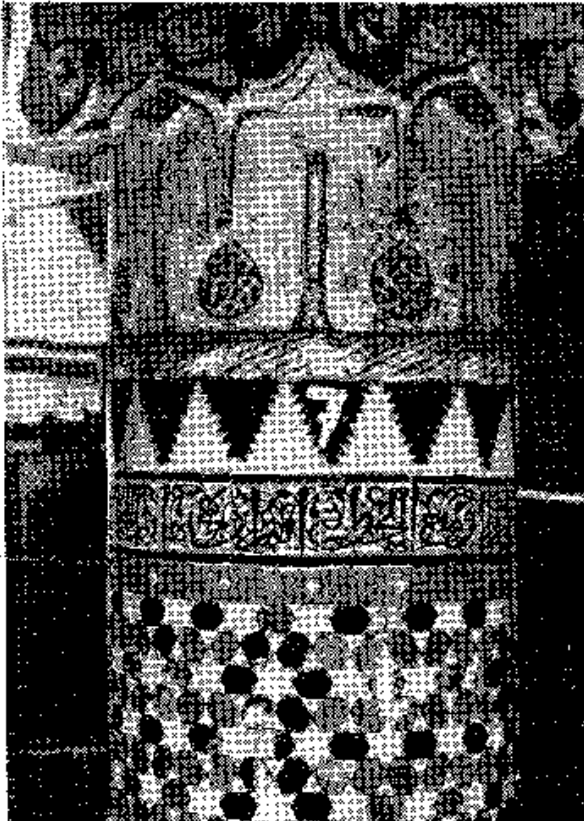
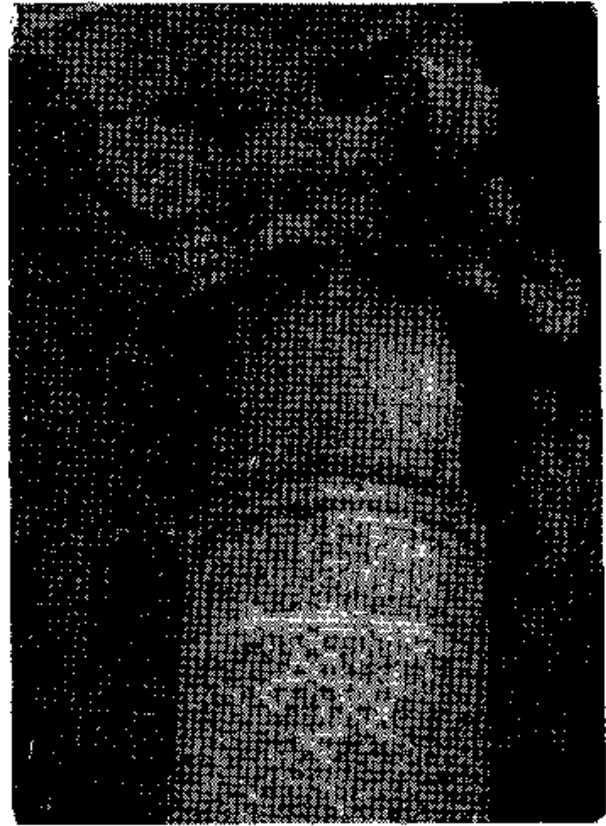
(مكتب السياحة)

منارة الكتبية بمراكش

جامع حسان الموحدي بشارته السامقة



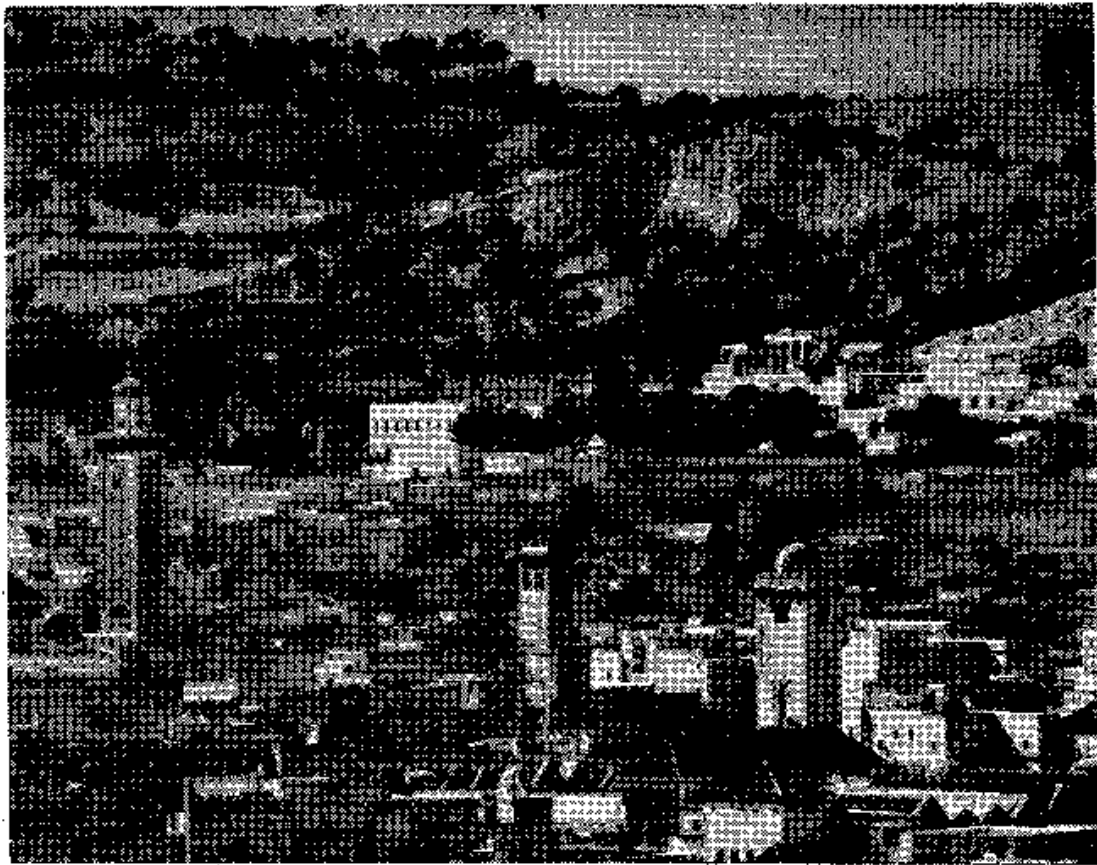
أسطوانة من أساطين جامع القسويين
ويظهر أنها من روائع الفن المريني



مدرسة البوعنانية بسلا
(رأس اسطوانة من الفسيفساء والبيديع)



مدينة سلا

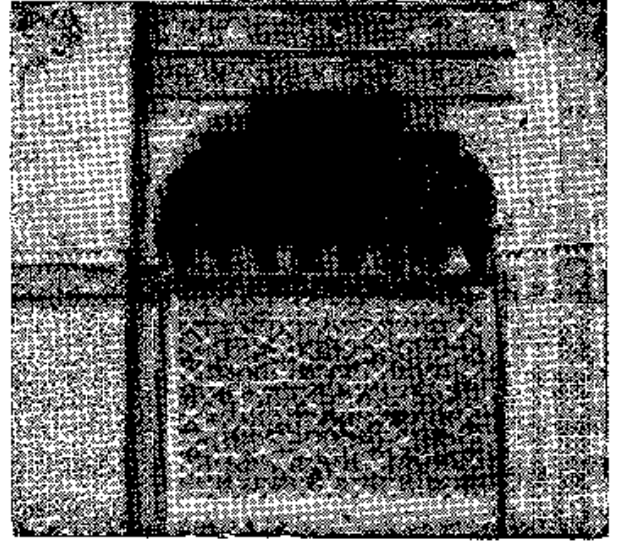


جانب من مدينة فاس وتشاهد صور عن جامع القرويين
وقبة المولى ادريس الازهر مؤسس المدينة

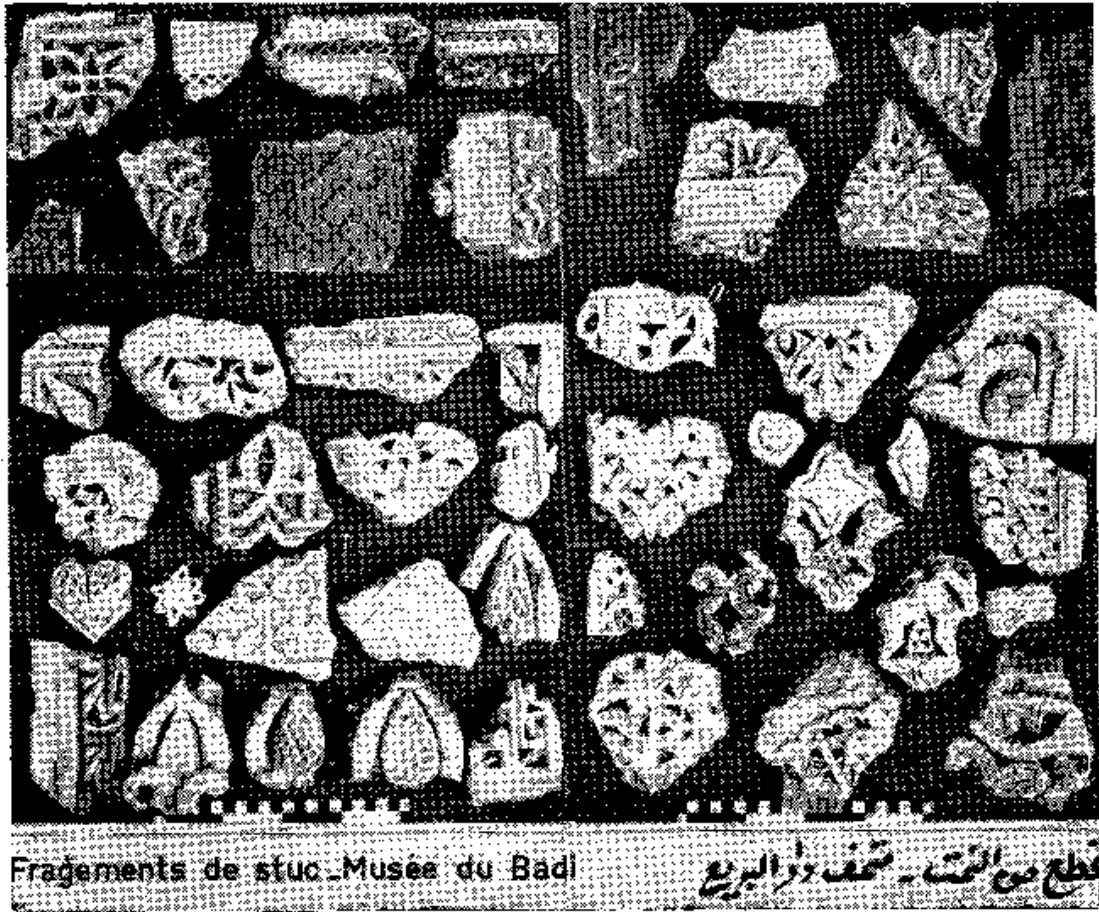


المدرسة البوعنانية بفاس

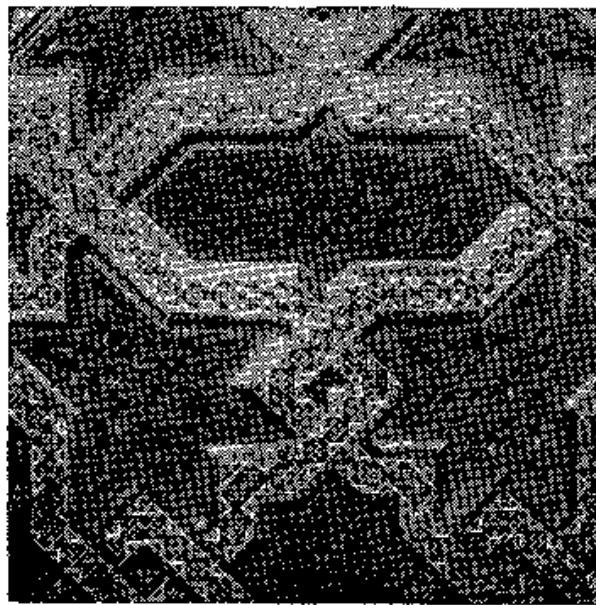
مدخل المدرسة البوعنانية بفاس



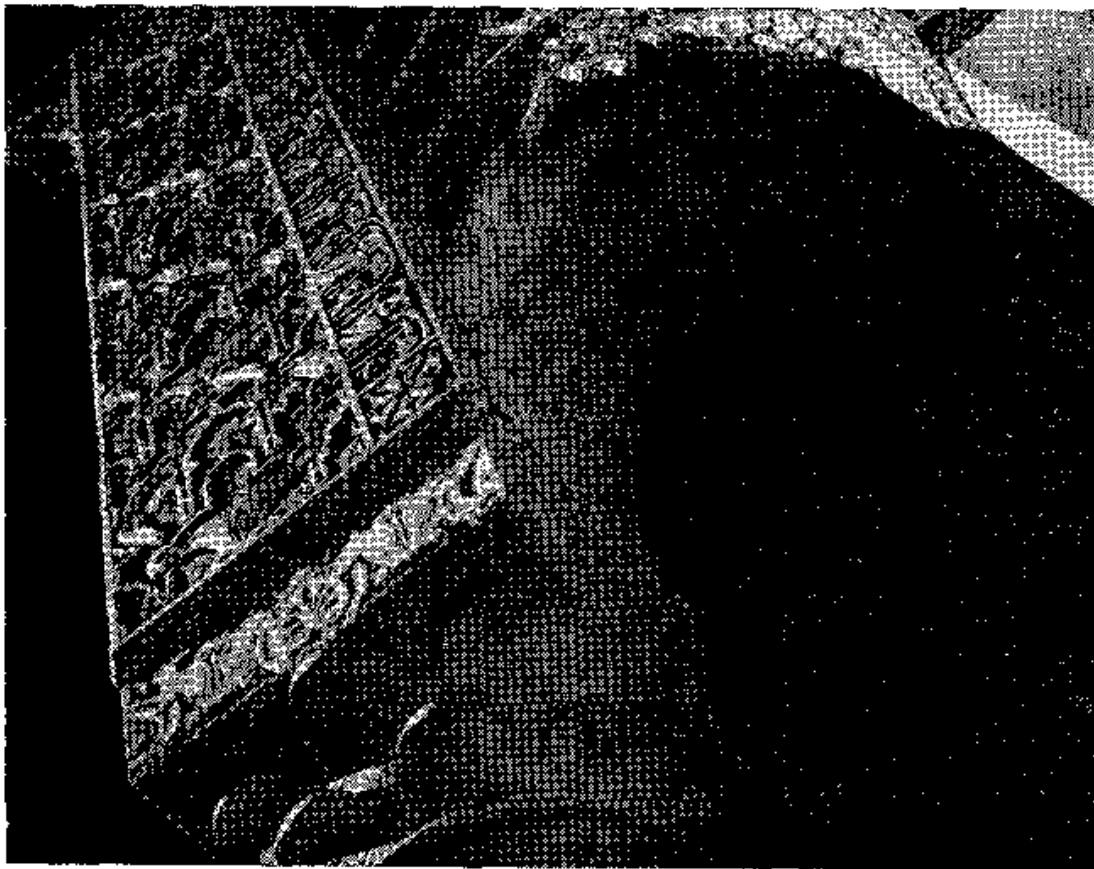
منجاة البوعنانية بفاس
أمام المدرسة وهي تحتوى على
ثلاثة عشر طستا من النحاس



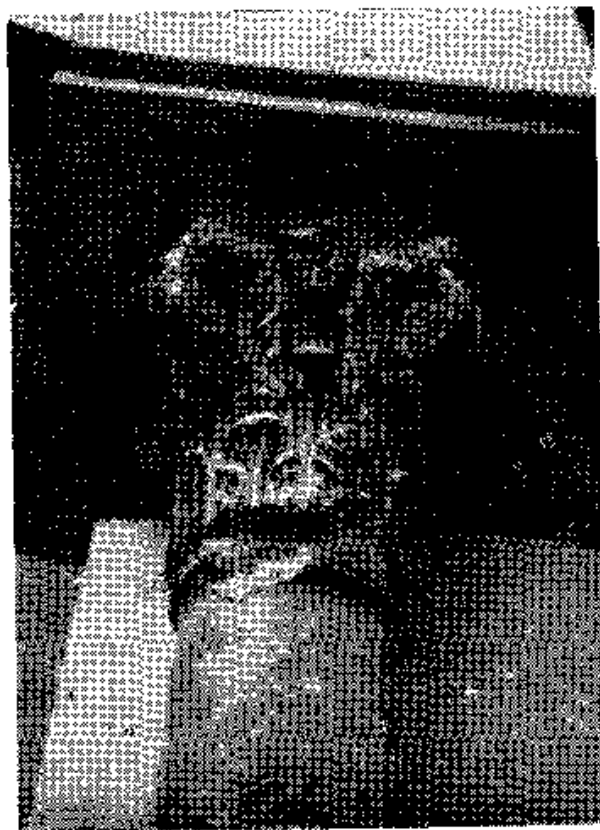
روائع فنية من انقاض قصر البديع الذى بناه السعديون
بمراكش وهدمه مولاي اسماعيل



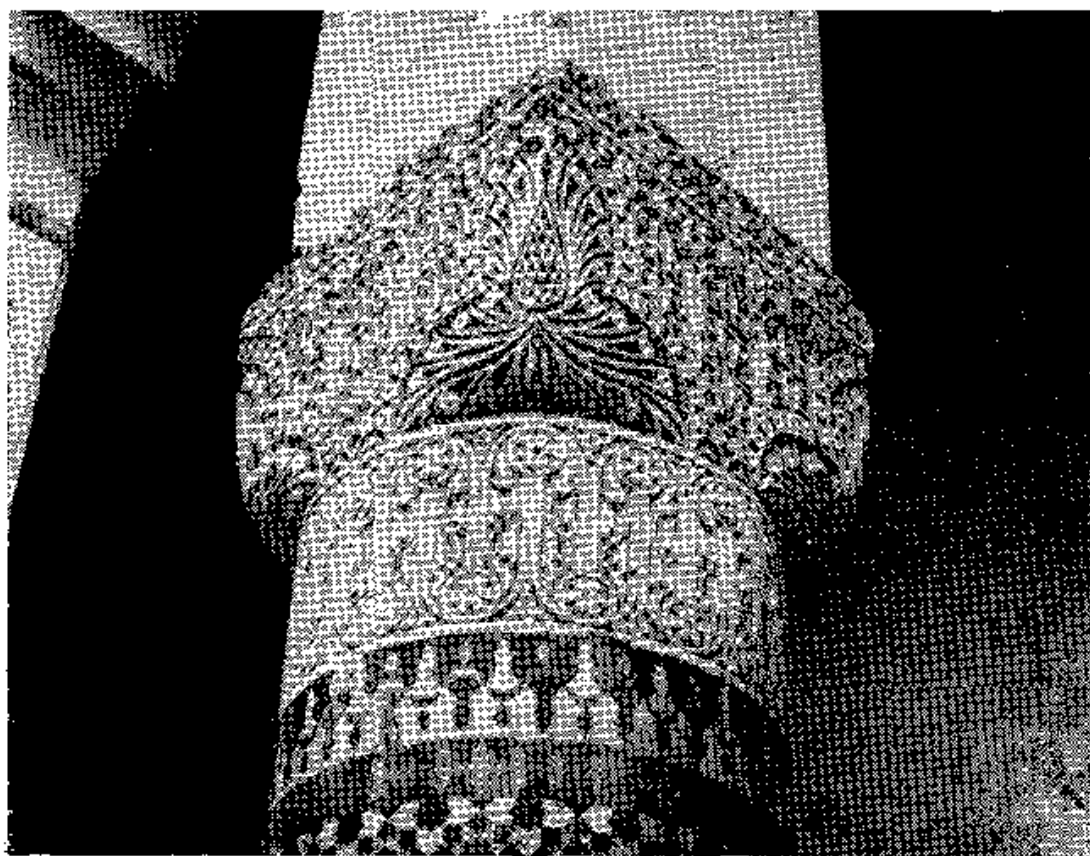
نقوش على الخشب مرصعة بالعاج
فى أحد منابر الجوامع المغربية



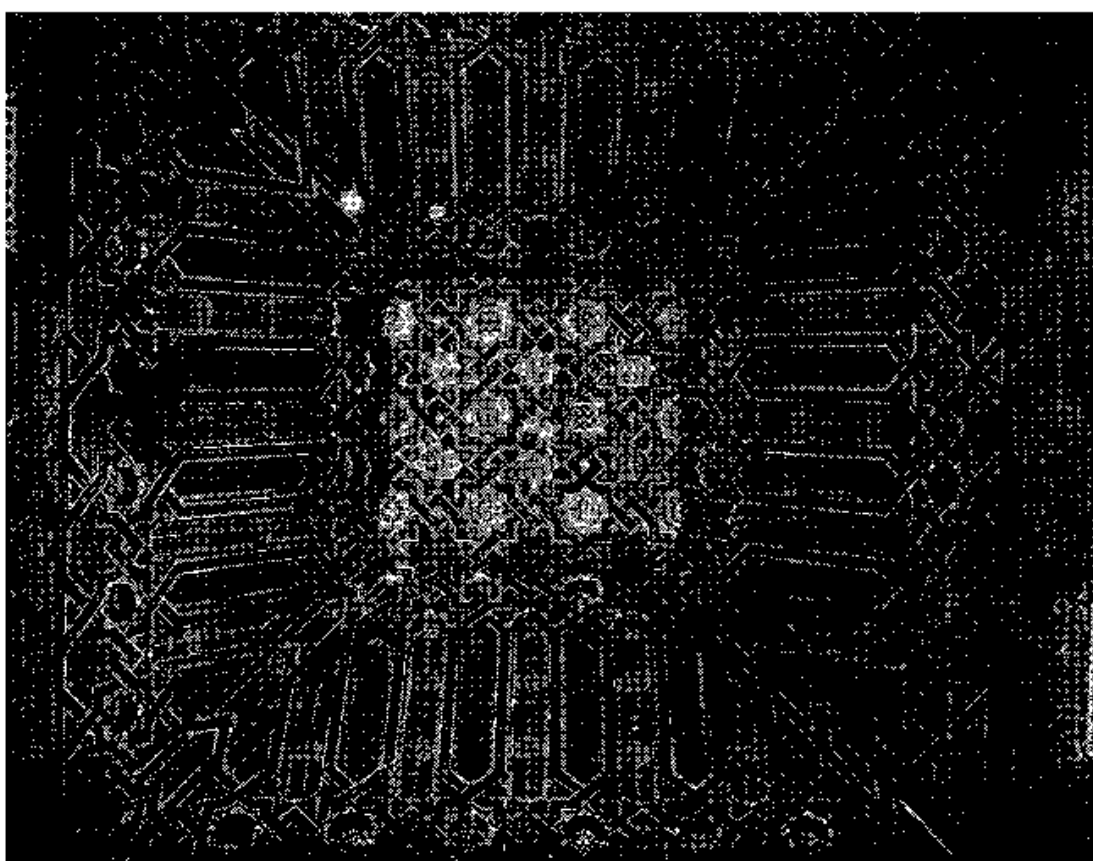
من روائع النقش الحشبي



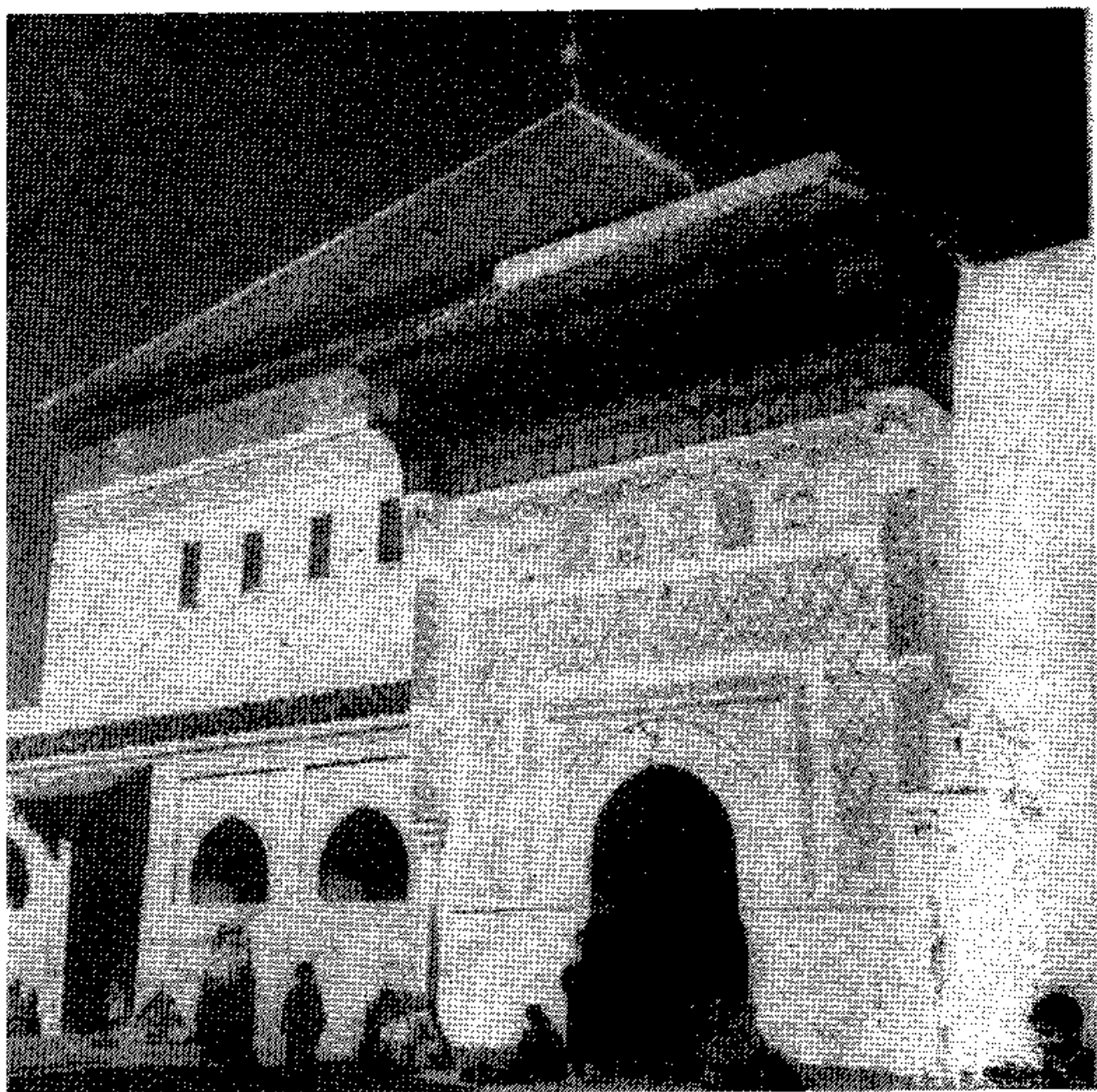
رأس أسطوانة منقوش بجامع الجنائز
بالقرويين بفاس وهو يشبه الرؤوس
المرمية بمدينة الزهراء بقرطبة



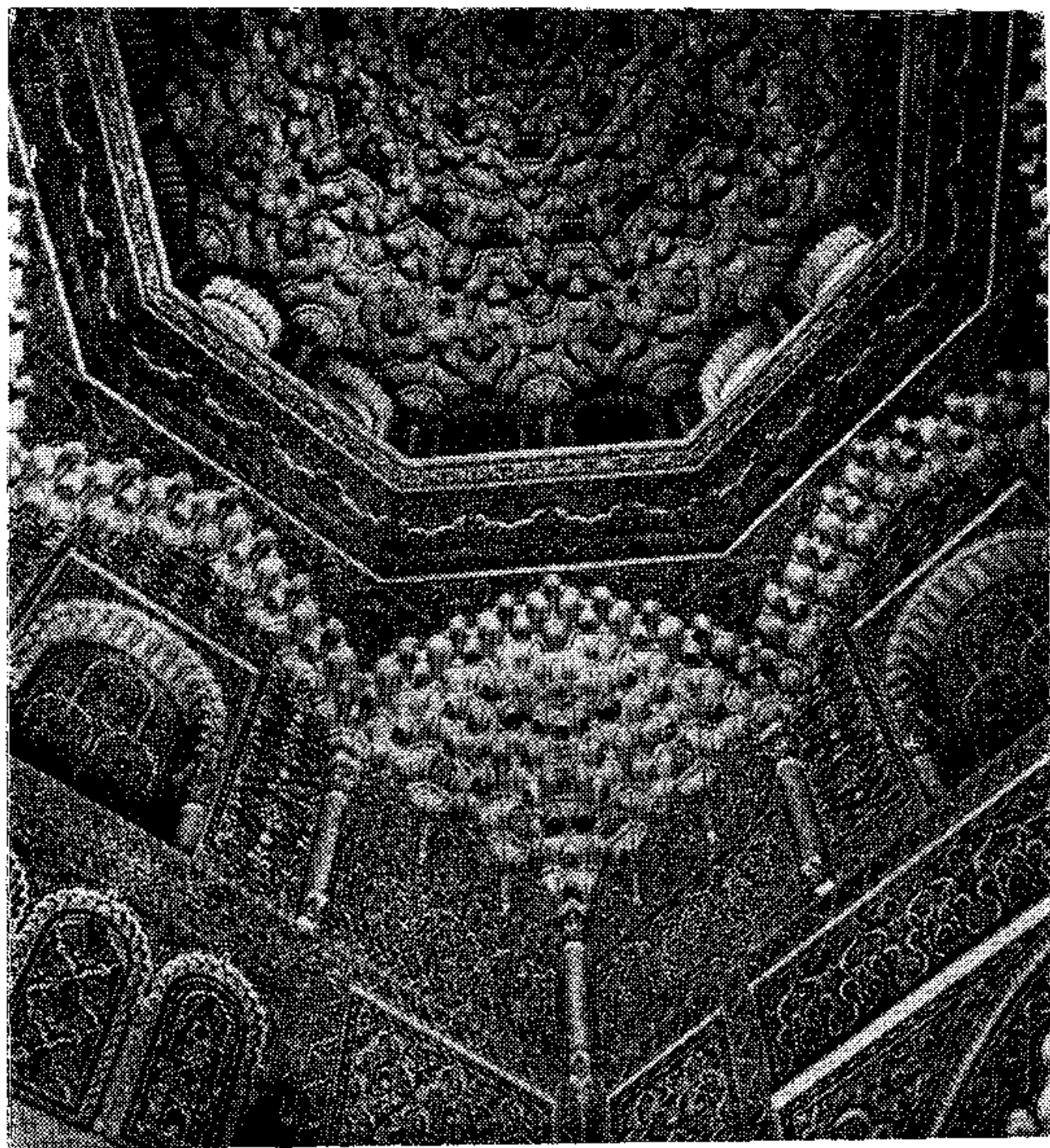
اسطوانة محلاة بالزليج ذات رأس جبسى منقوش فى
احدى الدور القديمة بفاس



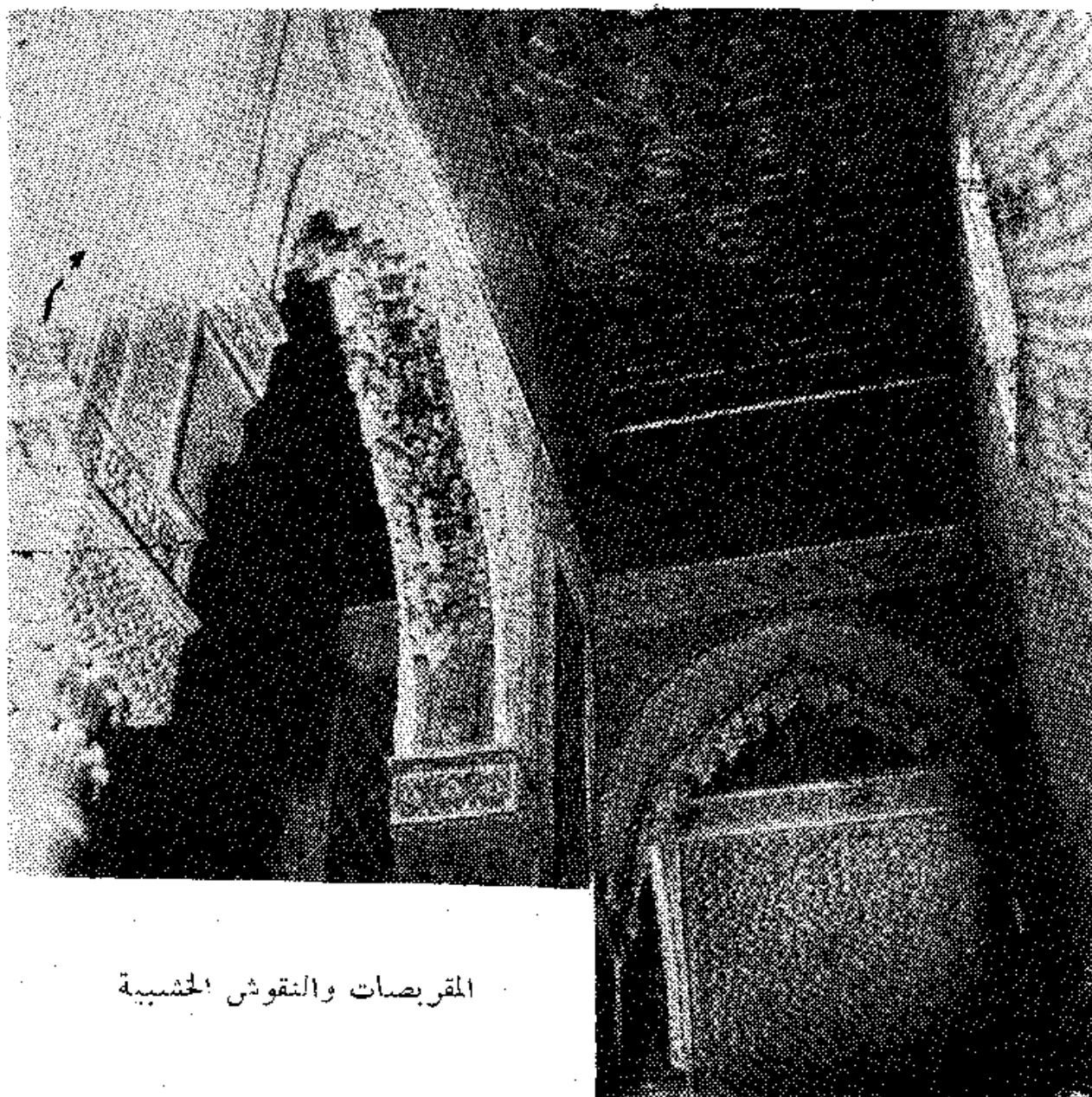
تارودانت : أجد سقوف الجامع السعدي



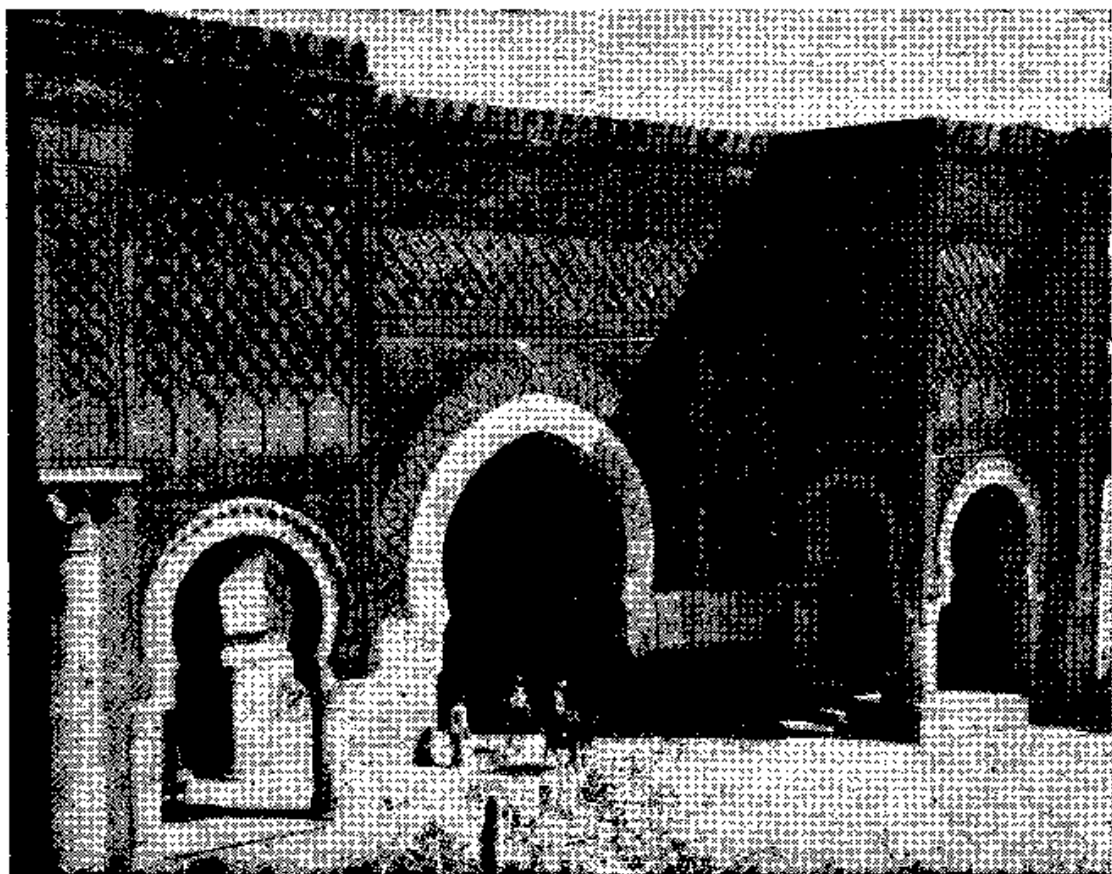
زاوية سيدى بلعباس بمراكش وهو صاحب فكرة الاحسان والصدقة
التي صدت ملوك المغرب الى تركيز الاوقاف بالمغرب



السقوف فى زخارفها الخشبية والجبسية الرائعة وهى
من أبرز ما امتاز به الفن المغربى الاندلسى



المقربصات والنقوش الخشبية



واحة اطلسية



حفريات في مكان الكتابة الأولى

الملوك العلويون



مولای اسماعیل



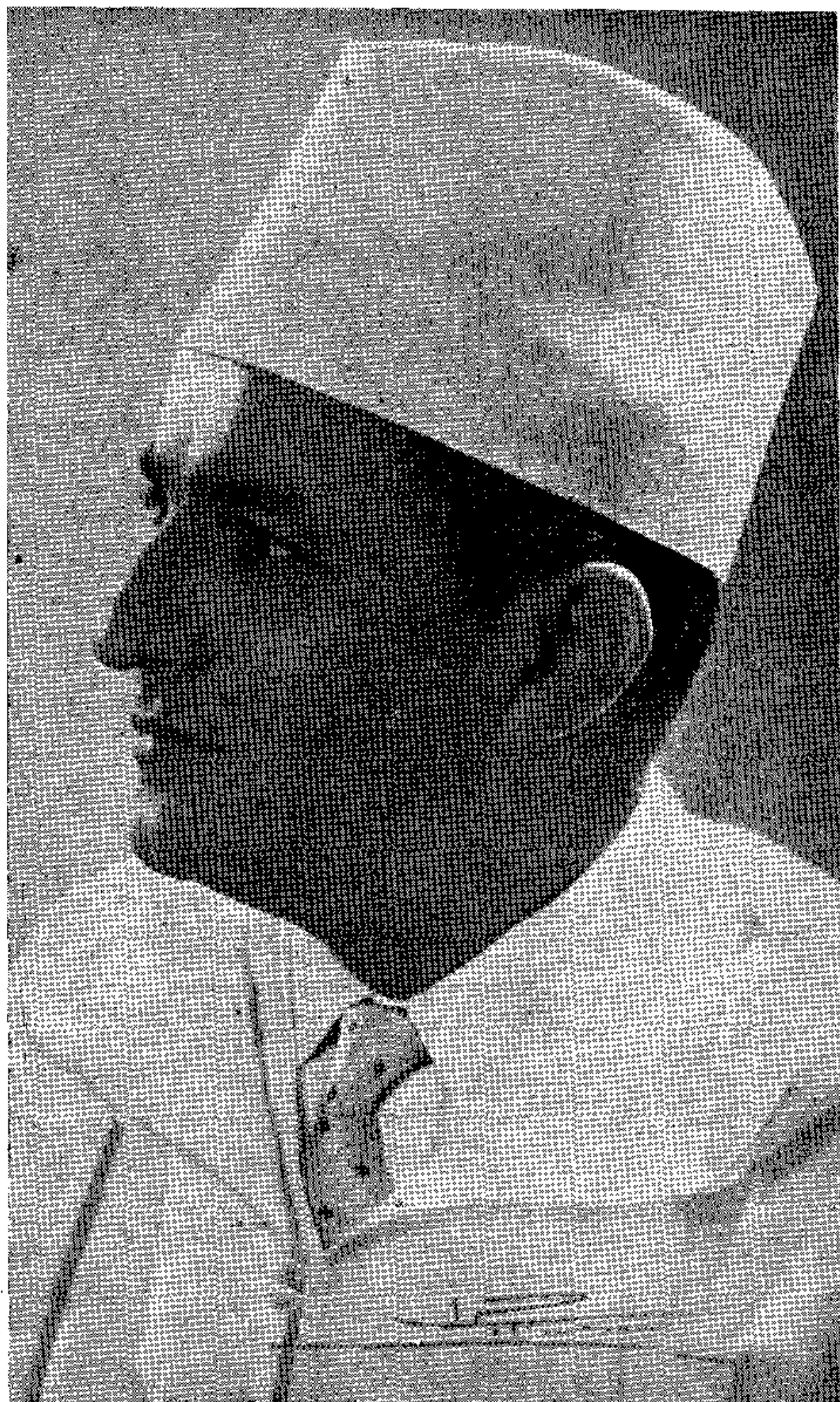
مولای رشید

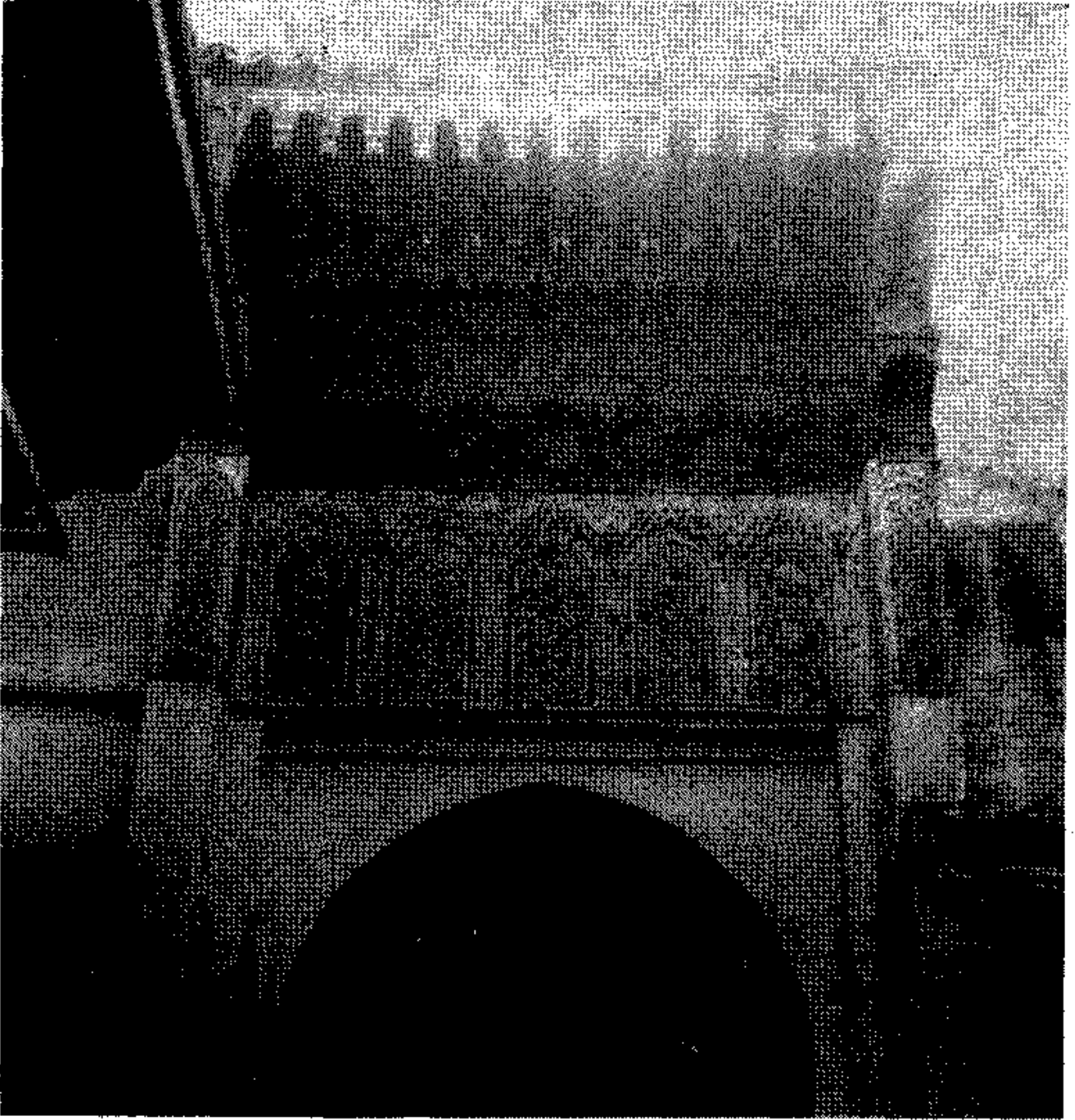


مولای عبد العزیز

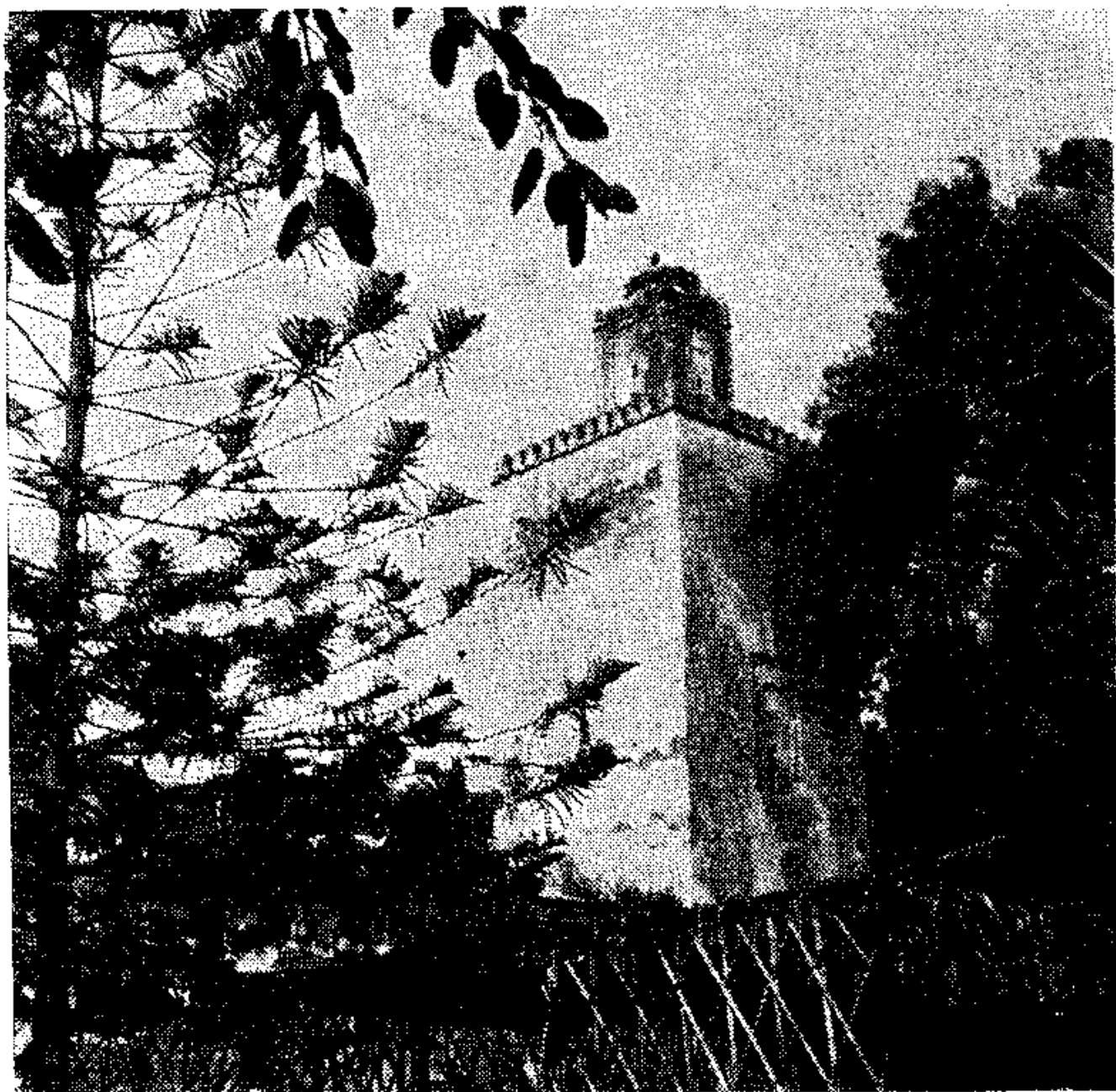


مولای سلیمان

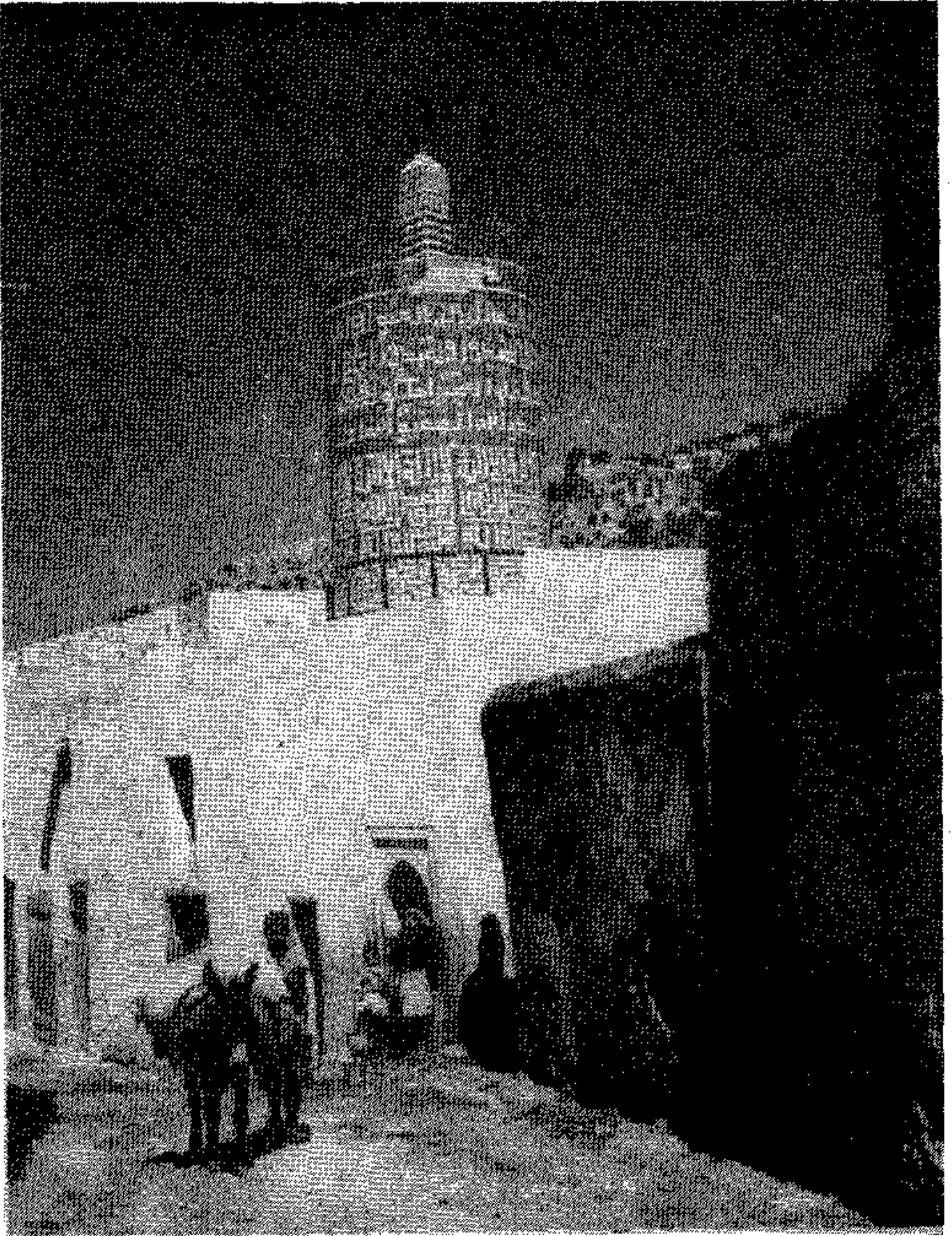




باب القرويين من جهة السبطين



منارة جامع تملينة بالرباط



(مكتب السياحة)

منارة مستديرة بالمغرب

فهرس

صحيفة

5	المقدمة
6	تقديم الأستاذ الكبير علال الفاسى
7	وحدة المغرب العربى
21	الصحراء المغربية

القسم الأول

25	العناصر الحضارية بالمغرب منذ فجر الاسلام
35	الفصل الاول : شرقية الحضارة المغربية
41	الفصل الثانى : وحدة الحضارتين المغربية والاندلسية
	الفصل الثالث : رسالة الحضارة المغربية فى افريقية
45	وحوض المتوسط
50	الفصل الرابع : المغرب بين اوربا والعالم الجديد

القسم الثانى

المظهر الفكرى للحضارة

54	الفصل الخامس : قصة دخول اللغة العربية الى المغرب
62	الفصل السادس : العربية لغة العلم والحضارة
68	الفصل السابع : النشاط العلمى

صحيفة

- 70 الفصل الثامن : الحركة الفكرية في العصور الحديثة
82 الفصل التاسع : رسل الفكرين المغرب والشرق
95 الفصل العاشر : نشاط الصحافة بالمغرب منذ 140 سنة
99 الفصل الحادي عشر : روح المقاومة في الأدب المغربي
110 الفصل الثاني عشر الفن المغربي
119 الفصل الثالث عشر : جامعة القرويين

القسم الثالث

المظهر الروحي للحضارة

- 126 الفصل الرابع عشر : اصول التصوف المغربي
131 الفصل الخامس عشر : مصادر التصوف
143 الفصل السادس عشر الزوايا والرباطات
147 الفصل السابع عشر : أدعياء التصوف
155 الفصل الثامن عشر : العلماء والمتصوفة
159 الفصل التاسع عشر : ملوك المغرب والطرقية
165 الفصل العشرون : نماذج من تصوف العلماء
167 الفصل الحادي والعشرون : التصوف المغربي كمذهب اجتماعي